

Office of the Registrar of Books
42-73
పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత
శిరోభూషణము

ప్రథమ భాగము

6772



గ్రంథకర్త :

పరిపూర్ణ దర్శనాచార్య, సదానంద
యిలవకుర్తి వీరవెంకటరామచంద్రరావు, బి.ఏ, బి.ఎల్.
నర్సాపురం, (వ॥ గో॥ జిల్లా)

ప్రథమ ముద్రణ, 1973

1000 ప్రతులు

AC 250
6772

181.45
VCE

పేరి : ఐదు రూపాయలు

సర్వస్వామ్య సంకలితము

ము ద్ర ణ ?

శ్రీ వెంకటరమణ ముద్రణాలయము,
వర్ధాపూరం, (ప॥గో॥జిల్లా)

గురుస్తోత్రము

శ్లో॥ గురుగృహ్లా, గురుర్విష్ణు, ద్గురుద్దేవో మహేశ్వరః
గురుసాక్షాత్ పరబ్రహ్మ తస్మై శ్రీ గురవేనమః

శ్లో॥ వందేసద్గురునాయకం, సురసుతం, వందేదయావాన్నిధిం
వందేశుభ్రమనోజ్ఞహాసవదనం వందేత్రిమూర్త్యాత్మకం
వందే సర్వదిగంత విశ్రుతయశో వర్ధిష్ణ శాంతిప్రదం
వందేనిశ్చలపూర్ణబోధ ఫలదం, వందేప్రమోదోజ్వలం

శ్లో॥ పొన్నాల వంశ కలశాంబుది కైరవాప్తం
పూర్ణం దయానిధి మనంత గుణైకధిష్ణ్యం
రాజాధిరాజ మకటాంచిత రత్నశేవ్యం
శ్రీ రాజయోగి గురుమంతరతో నమామి

శ్లో॥ అజ్ఞానతి మిరాంధస్య, జ్ఞానాంజన శలాకయా
చక్షురున్మీతితం యేన, తస్మై శ్రీ గురవేనమః

శ్లో॥ యస్య | పసాదాదహమేవ సర్వం
మయ్యేవ సర్వం పరికల్పితంచ
యిత్థం విజానామి సదాత్మరూపం
తన్మాంఘ్రి పద్మం ప్రణతోస్మి నిత్యం ।

శ్లో॥ సంసార సాగర సముద్ధరణైక మంత్రం
బ్రహ్మాది దేవముని పూజిత సిద్ధమంత్రం
దారిద్ర్య దుఃఖభవరోగ వినాశమంత్రం
వందే మహాభయహరం గురురాజమంత్రం

శ్రీ సద్గురుప్రభు మహారాజకీ జై !!

కృతి సమర్పణము

పద్య కుసుమాంజలి - తృతీయ పుష్పం

శ్రీకార ఓంకార చిర శుభాకార!
సర్వమంగళ నామ సర్వ స్వరూప!
పొన్నాల వంశాబ్ధి పూర్ణ శశాంక!
శ్రీ రాజయోగీంద్ర శ్రిత పారిజాత!

ఈ పుణ్య దివసాన నీ పూజచేసి
సర్వార్పణంబుగా శరణంచు మ్రొక్కి
గంధంబు పోనట్టి కసిగందనట్టి
అర్థ సౌగంధ సంవాసితంబైన
అక్షయంబగు సువర్ణాక్షర గ్రథిత
మీ దివ్యహారంబు నిత్తు గైకొమ్ము
కంతసీమకు నలంకరణంబుగాగ
కరుణాంతరంగ సద్గురు సార్వభౌమ!

శ్రీ మదచలఋషి శ్రీమదామరుగు శివరామ దీక్షిత
గురుపీఠ రాజయోగాశ్రమాధ్యక్షులు



1. శ్రీమదచలఋషి దయానంద పొన్నాల రాజయోగీంద్రులవారు
2. వీరి సతీమణి మాతృశ్రీ అనసు యాంబికాదేవి

శ్రీ గుగోభ్యానమః

పీఠిక

(శ్రీ) పండితారాధ్య, పండిత శివానందస్వామి, శ్రీశివ
రామ దీక్షిత గురుపీఠ సంప్రదాయకులైన పండితోత్తములు.
వీరు తమ శాస్త్ర పాండిత్యమును, గురుకృపచే సిద్ధించిన
ఆరూఢతకు జతచేసి, పరిపూర్ణ బోధ సిద్ధాంత శిరోమణి,
అచలబోధ శిఖామణి అను గ్రంథములను, పరిపూర్ణ బోధ
పరంగా కొన్ని యుపనిషత్తులను రచించిరి. వీరి గురుపరంపరః
శ్రీ శివరామ దీక్షితులవారి శిష్యులు రామలింగాచార్యులు,
వీరి శిష్యులు, మల్లేశదేశికులు, వీరి శిష్యులు పండితశివానంద
శ్రీ శివరామ దీక్షితులు దక్క, మిగిలిన వారందరూ, ఆదిలో
శైవమతస్తులై యిందురనుటకు వీరి పేర్లున్న శివానందులవారి
రచనలున్న ఆధారముగానున్నవి.

వీరి గ్రంథము లీశతాబ్దములో ముద్రణ అయినవి.
వీరి రచనలలో దృష్టాంతములేని వాక్యముండుట అరుదు.
యెరుక నిరూపణ, నిరసనలు చేయుపట్ల వీరి దృష్టాంతము
లెంతయో తోడ్పడును దృష్టాంతము లేనిచో యెంతటి
సిద్ధాంత వాక్యములైనను అంగీకారము కాజాలవని వీరెరిగి
యుండుటే ఇంద్రుకారణమనదగును. పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము,
సాటిలేని కేవల నిరపేక్షకమైనదగుటచే దానికి దృష్టాంతము
యండజాలవు.

శ్రీ పండిత శివానందస్వామి రచించిన పై రెండు గ్రంథములలోని ముఖ్యప్రకరణములు మూలముగా గైకొని అవసరమైన మార్పులతో, గురుశిష్య సంవాద రూపంలో “కం॥ మోదమున ప్రొద్దుపోకకు వాది ప్రతివాదులగుచు వర గురుశిష్యుల్ వాదించిరనుచు నొక సంవాదము” కల్పించి “పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభూషణం” అను యీ గ్రంథము ప్రథమభాగం ప్రకటిస్తున్నాము. మేము చేసిన మార్పులవానికి కారణములు మూదిగువ తెలియజేస్తున్నాము.

1) మూలగ్రంథములో ముద్రణాస్థానిత్యములు మెండు విరామస్థానములు పాటింపబడలేదు. గురుశిష్య సంవాదములో నుండిన విషయము సుబోధకము కాగలదు.

2) ప్రకరణ శీర్షికలు, ప్రకరణ విషయములకు తగినట్లుగా మార్పు చేయబడినవి.

3) యెరుక నిర్ణయముగానెచో పరిపూర్ణబోధ దుగవ గాహకమే, కనుక ముందు ఎరుక నిర్ణయ ప్రకరణములు కూర్చబడెను. “మొదలచలము నెరిగించెద” నని శ్రీ కృష్ణ దేశికేంద్రులవారి ప్రతిజ్ఞ యెరుక యొక్క స్థాన స్వరూప స్వభావము లెరింగిన యుత్తమాధికారుల విషయంలో మాత్రమే వర్తించును. కనుక ప్రకరణముల క్రమము మార్పుట జరిగినది.

4) శ్రీ శివానంద తమ భావములను శ్లోకరూపంలో వ్రాసినారు. మరిన్ని “లింగ, శివ, పరశివ, పరమశివ, పరమ

ప్రభు, పరశివతత్వ” మాదిగా శబ్దములచే పరిపూర్ణబ్రహ్మ
మును సూచించుచుండిరి. మరియు శైవమత సంబంధముగు
ప్రభులింగలీల” వాక్యములను ప్రమాణములుగ నిచ్చుచుండిరి
పరిపూర్ణభావము కూడ నొక శైవమత శాఖయేమోననే
అపోహ కలుగకుండుటకు, వారి శ్లోకములను, అట్టి ప్రభులింగ
లీలలోని వాక్యములను, అట్టి శబ్దములను తొలగించుట జరిగి
నది. శ్రీ శివరామ దీక్షిత నిజగురు సాంప్రదాయమును
పున్నమన్నట్లుగా పరిశుద్ధముగానుంచుటకై పీఠగ్రంథముగాయది
ఆచంద్రాంకము వర్ధిల్లవలెననీ, కొన్ని మార్పులు చేర్పులు
చేయుట అవసరమయ్యెను

5) సంప్రదాయక పెద్దాండరూ, సన్న్యాసాశ్రమ నిర
సన గావించి గృహస్థాశ్రమమునే శ్లాఘించిన వారగుటచేతను,
అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ; విజ్ఞానమయ పుగుష
యోగముల నాల్గింటికన్నసూ, పరిపూర్ణ రాజయోగమే
మిన్నయగుటచేతను యీ గ్రంథమునకు పరిపూర్ణ రాజయోగ
సిద్ధాంత శిరోభూషణమును నామముంచుట జరిగినది,

6) ఈ ప్రకరణములు పూర్వనామములతోనే మా
“రాజయోగి” వేదాంత మాస పత్రికయందు ప్రకటించి
యున్నాము ఇపుడింకనూ కొన్ని మార్పులతో, కొన్ని
నూతన విషయములతో, 20 ప్రకరణములను చేర్చి ప్రథమ
భాగముగా ప్రకటించుచున్నాము.



కృతజ్ఞత

ఈ గ్రంథ ముద్రణకు ధన సహాయం చేసిన భక్తులం దర్శి యిందుమూలంగా నా కృతజ్ఞతాపూర్వక అభివందన ములు తెల్పుకొనుచున్నాను. గ్రంథమును సకాలమునకు ముద్రించి యిచ్చిన శ్రీ వెంకటరమణ ముద్రణాలయంవారికి కూడా నా కృతజ్ఞత తెలుపుకొనుచున్నాను.

గ్రంథ ముద్రణకు విరాళము లిచ్చినవారు

- 1) శ్రీ చౌండ్రాజు రామచంద్రరావుగారు,
గాండ్ల వాండ్ల పల్లె 300-00
- 2) ,, బిర్లంగి రామమూర్తిగారు, ఖుర్దాకోడ్ 260-00
- 3) ,, అందే సత్యనారాయణగారు, పేరుపాలెం 116-00
- 4) ,, దాలిపర్తి గోపాల ఆంజనేయులు.
వీరి సతీమణి రమాదేవిగార్లు, బందరు 100-00
- 5) ,, శింగంశెట్టి వీరరాజుగారు, పెదపట్నపులంక 58-00
- 6) ,, పూర్ణానంద కొండమడుగుల
వెంకటరెడ్డిగారు, వెనిగండ్ల 50-00
- 7) ,, ప్యాటిబండ సిద్దామప్పగారు, మాచర్ల 50-00
- 8) ,, పూర్ణానందనడికల్లకొండయ్యగారు, బొంబై 25-00
- 9) ,, పూర్ణానంద బి. పరమేశ్వర్ గారు
అహమ్మదాబాద్ 25-00
- 10) ,, బోయినపల్లి జగన్నాథంగారు, దబ్బ 25-00

- 11) ,, మోటూరి భూమయ్యగారు, సంసారు 21-00
- 12) ,, గాదిరాజు రామరాజుగారి కుమార్డు
బుచ్చిరాజుగారు, కేశనకురు) 20-00
- 13) శ్రీ B.V.N. రాజుగారు, నాగయ్యపేట 15-00
- 14) ,, విధేయానంద మొరిశెట్టి రామలింగంగారు
బెల్లంపల్లి 11-00
- 15) ,, బి. శేషయ్యగారు, : 10-00
- 16) ,, కె. అప్పలస్వామిగారు : ఖర్దారోడ్డు 10-00
- 17) ,, పడాల అప్పారావుగారు : ఒరిస్సా 10-00
- 18) ,, పి. కాంతారావుగారు : 10-00
- 19) ,, కురుబ సుబ్బారాయుడుగారు,
హిందూపూర్ 10-00
- 20) ,, మాదాసు రామస్వామి, నూరత్ 10-00
- 21) ,, గురుకరుణానంద మోసా రామారావుగారు
చినవత్సవలస 10-00
- 22) ,, వైద్య వెంకటయ్యగారు 10-00
- 23) ,, దుర్గం వేమాజిగారు, అంకూసం 10-00
- 24) ,, గాజుల బాలనర్సయ్యగారు, బొంబై 10-00
- 25) శ్రీమతి బుద్ధరాజు జగ్గాయమ్మగారు, నేరేడుమిల్లి 10-00
- 26) ,, రుద్ర రాజు వెంకటసుబ్బయ్యగారు, మలికిపురం 10-00
- 28) ,, గాదిరాజులక్ష్మీనర్సయ్యగారు, లక్కవరం 10-00
- 29) ,, చేకూరి వరలక్ష్మయ్యగారు, 10-00

30)	,, రుద్రరాజు లక్ష్మీనరసమ్మగారు	6-00
31)	,, మోటూరి లక్ష్మీరాజ్యంగారు	6-00
32)	,, గాదాసు రాజంగారు	5-00
33)	శ్రీ యన్. వెంకటనర్సయ్యగారు	5-00
34)	,, మోటూరి ధర్మయ్య, మంచిర్యాల	5-00
35)	,, వజ్రల వీరయ్యగారు, పెద్దకలవల	5-00
36)	,, బాసా సూరన్న, యీ లక్ష్మీగారు, ద్రాక్షరామ	5-00
37)	,, డా॥ బొల్ల సత్యంగారు	5-00
38)	శ్రీమతి నిడమర్తి రాజేశ్వరమ్మగారు, హైదరాబాద్	5-00
39)	శ్రీ భూపతి బసవయ్యగారు	5-00
40)	,, తేలకంట్ల పుల్లయ్యగారు, నడికూడ	5-00
41)	,, ఆర్. వెంకటరెడ్డిగారు, వుండవల్లి	5-00
42)	,, కె. లక్ష్మయ్యగారు బటసింగారం	5-00

వీరందరికి శ్రీ గురుపరమాత్మ కరుణాకటాక్షమాలచే
ఆయురారోగ్య సుఖశ్రీలు సకల శుభములు సిద్ధించుగాక!



శ్రీమదచలఋషి దయానంద పొన్నాల రాజయోగీంద్రులవారి
ప్రియ శిష్యుడు



1. శ్రీ ఆ. ప. లైన చౌడ్రాజు రామచంద్రారావుగారు
2. వీరి సతీమణి శ్రీమతి సౌ. ప్రిభావతమ్మగారు

శ్రీ చౌండ్రాజు రామచంద్రరావుగారు

శ్రీ య త చౌండ్రాజు సూర్యప్రకాశరావుగారు, అశ్వద్ధమగారు అను పుణ్యదంపతులకు కల్గిన మువ్వరి కుమారు లలో రెండవవారుగా అ.ప. రామచంద్రరావుగారు అంగీరస నామ సం॥రఘ్నాణబహుళ త్రయోదశి అనగా ౬24-౩-19౩౩న సంవత్సరంలో జనన మొందిరి వీరిది ఋక్ శాఖలో అశ్వలా యన సూత్రం. కౌశిక విశ్వామిత్రనాథ్రిం. అనంతపురంజిల్లా కడిరి తాలూకా, గండ్ల వాండ్ర పల్లె వీరి స్వగ్రామం. వీరి పితామహులే యీ గ్రామ నిర్మాణముగావించి కూపతటాక వనప్రతిష్ఠలు గావించి సప్తసంతానయుతులై మహాదాతలుగా కీర్తిప్రతిష్ఠలు గాంచిరి.

శ్రీ రామచంద్రరావుగారి పెదతాత నారాయణప్పగారు వారి కుమార్డు నర్సప్పగారు, శ్రీ రామచంద్ర రావుగారిని అభిమాన పుత్రునిగా పెంచి పెద్దచేసి విద్యా బుద్ధులు చెప్పి వివాహాది శుభకార్యములు గావించి తమ యావదాస్తిని వీరికి సంక్రమింపజేసిరి. వశిష్టగోత్రోద్భవ పుత్రైన శ్రీ మంచిరాజు నల్లపరాజు వెంకటసుబ్బమ్మ దంపతుల ప్రధమ పుత్రిక శ్రీమతి ప్రభావతమ్మగారి నుద్వాహమాడిరి. వీరికి నల్లరు కుమార్తెలు ఒకకుమారుడు గలిగినారు. శ్రీ రామచంద్రరావుగారు గ్రామకరణంగా మరిన్ని గ్రామ సర్పంచిగా పేరుప్రతిష్ఠ లార్జించుకొన్నవారు. మామగారైన నల్లపరాజుగారున్న గ్రామ కరణమే.

నేడు శ్రీ రామచంద్రరావుగారు గ్రామ సర్పంచిగా ప్రజల విశేష గౌరవాభిమానముల చూరగాంచి గ్రామమును

విద్యుదీకరణ గావించి గ్రామాభివృద్ధికై కృషిచేయుచూ దాన శీలరై తరుగని కీర్తిప్రతిష్ఠలార్జించుకొన్నారు.

మానవ జన్మకు నార్థకత జన్మరాహిత్యము పొందుట యేనని వీరు గుర్తించి శ్రీమదలఘుషి దయానంద పొన్నాల రాజయోగీంద్రులవారి దివ్యశ్రీ చరణము లాశ్రయించి పరిపూర్ణబోధ విధానమందు కృషి చేయుచున్నారు.

“మీరు రచించిన ఏగ్రంథమైనను సరే అచ్చువేయించుడు అందుకు నేను రు. 516/-లు అర్పించుకొందును” అని తమంత తాముగా వాగ్దానము గావించిరి. వారికి వారి కుటుంబమానకూ గురుపరమాత్మ స క ల శు భ ము లు చేకూర్చుగాక !

శ్రీ బిర్లంగి రామమూర్తిగారు, ఖుర్దారోడ్డు.

చిరంజీవి బిర్లంగి రామ్మూర్తి. 21-5-1915 తేదీని శ్రీకాకుళం జిల్లా టెక్సలి తాలూకా బిర్లంగి పేటలో అప్పన్న లక్ష్మమ్మ అను వుణ్యదంపనులకు జన్మించిరి. బిర్లంగి రామయ్యగారు వీరి పితామహులు. పితామహి చిన్నమ్మగారు, శ్రీకాకుళంజిల్లా నర్సన్న పేట తాలూకా నూకపేట గ్రామ కాపురస్తులు నూక రామయ్య అప్పమ్మగార్ల కుమార్తె శ్రీమతి రామలక్ష్మిని వీరు వివాహమాడి సంతానవంతులైనారు. ఆజ్ఞేయ రైల్వే యందు వుద్యోగస్తులైయున్నారు. వీరుభయులు నావల్లనే ధర్మోపదేశముపొంది జన్మరాహిత విధానములో కృషిచేయుచు భక్తిపూర్వకముగా తమంతతామే యీ గ్రంథ ముద్రణకై రు. 250/-లు సమర్పించిరి. గురుకృప వలన వీరి కృషిలో వీరికి సంపూర్ణ విజయము సిద్ధించుచుగాక !

శ్రీమద్రామడుగు శివరామకృష్ణ గురుపీఠ సాంప్రదాయకులు



గృంధకర్త గారి శిష్యులు :

1. శ్రీ అ. ప. చిర్లంగి రామ్మూర్తిగారు
2. వీరి సతీమణి, సౌ॥ రామలక్ష్మమ్మగారు

విజ్ఞప్తి

ఈ గ్రంథమును, పీఠాధిపతులగు, శ్రీమదచలఋషి శ్రీ మద్దయానంద పొన్నాల రాజయోగీంద్రులవారికి, కృతి సమర్పణ జరిపించి, సర్వ హక్కులతో శ్రీమదచలఋషి రామదుగు శివరామ దీక్షిత గురపీఠ రాజయోగాశ్రమము, (సికింద్రాబాద్) నకు సమర్పించుకొనుచున్నాము.

ప్రథమ భాగ ముద్రణ కేవలం భక్త శిఖామణుల విరాళములతో అచ్చొత్తించినాము. ద్వితీయభాగముద్రణము కూడ, భక్తవరుల వదాన్యతపై ననే ఆధారపడియున్నది. ఇది వరలోనే వాగ్దానము చేసినవారలున్న, యితరులున్న కూడా వారిచ్చు మొత్తములను గ్రంథకర్తకు వెంటనే అందచేసినచో ద్వితీయ భాగముద్రణ వెంటనే ప్రారంభించి తొందరలోనే రెండవ భాగము కూడ వెలువరచి తమ కరకమలముల యందుంచగలము.

రు. 100/-లు పైన విరాళము లిచ్చు వదాన్యులు, ఫోటో బ్లాకులు పంపినచో గ్రంథమునందు ఆఫోటోలు వేయ గలమని రాజయోగిలో ప్రకటించియున్నాము. కొందరు తమ ఫోటోలను పంపలేదు. పంపినచో ద్వితీయభాగంలో వేయగలం.

ప్రథమ భాగ ప్రతులను తాము ఖరీదు చేయుటయే గాక, యితరులచే విరివిగా ఖరీదు చేయించినచో, ఆ ద్రవ్యము ద్వితీయభాగ ముద్రణకు యెంతో తోడ్పడగలదని మనవి.

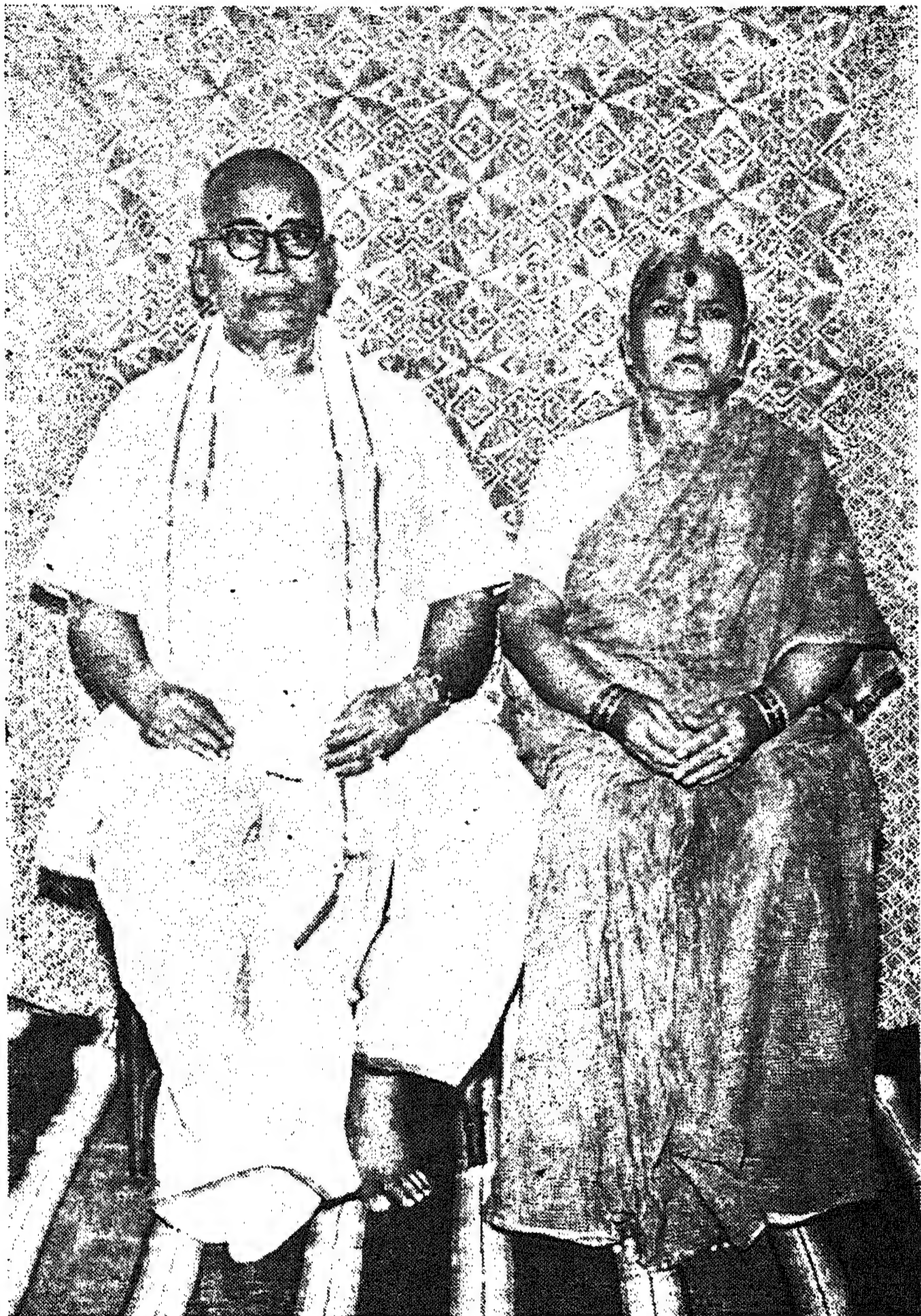
విద్యుత్ ప్రకాశము లొపించిన అస్పష్ట కాంతిలో ముద్రణ జరుగుతూవచ్చుటచే అనేక ముద్రణాస్థానిత్యములు దొర్లిపవి. అందుచే గ్రంథాంతమున జతపరచిన తప్పుపైల పట్టిక ననుసరించి ముందుగానే గ్రంథమునందు సవరణలు

గావించుకొనుడని పాఠకులకు మా విజ్ఞప్తి సర్వదా సోదర
భక్తుల సహకార మాశించు బుధజన విధేయుడు,
నర్సాపురం : యిలపకుర్తి వీర వెంకటరామచంద్రరావు,
8-5-73 : గ్రంథకర్త.

విషయ సూచిక

1.	ఎరుకాభివర్ణనము	1
2.	ఆత్మ భావాభావములు	10
3.	జగదుత్పత్తి	15
4.	అధ్యాగోపాపవాదములు - పరిపూర్ణము	26
5.	ఉపాదాన కారణములు	37
6.	జీవేశ్వరకూటస్త బ్రహ్మ విచారము	46
7.	సచ్చిదానందములు - పరిపూర్ణము	56
8.	మాయాబ్రహ్మము - పరిపూర్ణము	69
9.	ఎరుక స్వాభావిక లక్షణము	82
10.	ఎరుకస్థానము - ఏక దేశీయత	88
11.	దృగ్నిరసన	96
12.	ఎరుక రాహిత్యమునందే పరిపూర్ణ నిశ్చయం	102
13.	జ్ఞానసప్తావరణములు	109
14.	షడ్విధలింగములు - గురునిష్ఠ	117
15.	వర్ణాశ్రమాచార నిరసన	124
16.	కిర్మధర్మజ్ఞాననిరసన ప్రకరణం	129
17.	వాదభావం	136
18.	నిరభయ విజ్ఞానము	142
19.	సర్వమత వివేచన - అధికార తారతమ్యం	149
20.	సాంప్రదాయ ప్రబోధ	157

శ్రీమదచలఋషి దయానంద పొన్నాల రాజయోగీంద్రులవారి
ప్రియ శిష్యులు



గ్రంథకర్త: 1. యిలసకుర్తి వీరవేంకటరామచంద్రరావుగారు
2. వీరి సతీమణి, సౌ॥ శతామహాలక్ష్మమ్మగారు.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభరాషణము

ఒ క ట వ ప ౧ క ర ణ ము

ఎరుకాభివర్ణనము

గురువు : పరిపూర్ణమందు, తేనియెరుక, దానికదే తోచును.

శిష్యుడు : ఆ యెరుక పరిపూర్ణమందు తేదంటున్నారు గదా!
అది ఎక్కడ వున్నట్టు తోచును? ఏవిధంగానుండును.

గు : అంతరనాశ ముఖాంతర మధ్యత్రైలోక్యదర్పణ
కల్పిత దృగాకాశమైనదే యెరుక.

శి : ఏమీ అర్థంకాలేదు స్వామీ!

గు : సుషుమ్నానాడి ముఖమునందు త్రిలోకములను ప్రతి
ఫలింపచేయు శక్తిగల్గిన అద్దమువంటిదై దృక్కనకు
ఆవరణ రూపమైనదని అర్థము.

శి : దాని నింకను వర్ణించండిస్వామీ! తెలియకపోయినా
ఎందుకో వినాలనేయింది.

గు : దహరాకాశ సూక్ష్మరంధ్రాంతర్గత చిన్మయకుహర
విరాజమానమై సర్వప్రకాశకమై నిజానంద స్వరూప
మైనదే యెరుక. అదే మాయ.

శి : అదే ఆత్మస్వరూపము. ఆ యాత్మే పరబ్రహ్మము,
అనిఅందరంటూంటే దానిని మీరు మాయ అంటారేం
స్వామీ!

గు : అదే అఖండ మండల మండిత వృద్ధయ పుండరీక మధ్యస్తకీబకం.

శి : అది ఒక పురుగుగా అభివర్ణిస్తున్నారే!

గు : పురుగువుంటే దొలుస్తూనే వుంటుంది. ఎరుక కూడా అనేక భ్రాంతులను అంతఃకరణమందు కలిగించి కలత పెడుతుంటుంది.

శి : పరిపూర్ణము, యెరుక, రెండూ ఎంతో సన్నిహితమగు పోలికగలవిగా వుంటాయేమో!

గు : ఎవరంటారు? వుంటే ఉప్పుకప్పురములవలె వున్నాయేమో! పరిపూర్ణముతో సమానమైనది మరియొకటి లేదు. ఎరుకతో సమానమైనది మరియొకటి లేదు.

శి : ఎందుచేతనో! కొంచెం వివరించండి స్వామీ!

గు : సిద్ధాంతరీత్యా పరిపూర్ణముకప్పు రెండోదేలేదు. కనుక దేనితో పోలిక చెప్పవలె? తోచేదంతా యెరుకే అయితే ఎరుక కెరుకతోనే పోలికచెప్పాలిగాని పరిపూర్ణము వంటిది మరొకటేముంది?

శి : ఐతే స్వామీ! జగత్తు ఎక్కడ తోస్తూవున్నదో చెప్పలేదు. రెండు వుంటేకాని వుత్పత్తి లేదు. ఈ జగత్తు ఏరెంటి సంయోగంతో తోస్తూవుంది.

గు : ఎరుకే ఎరుకకు స్థానమూ మూలమూగాని మరొకటి లేదు. దేహీదేహముల సంధిలో గుర్తువర్పడుతోంది. యిదే చిజ్జడముల సంధి. జగ మీ గుర్తుయందే తోస్తూవున్నది.

శి : ఐతే దేహములు రానపుడు ఎరుక లేనేలేదా?

గు : “దేహి కావరణమై దేహమామె” అన్నారు గదా! వ్యష్టిదేహములు లేనపుడు సమష్టి దేహి దేహములుగా నున్నది. ఇదే స్త్రీపుం నపుంసకభావములతో చరాచరరూపంగావున్నది. ఇదే బ్రహ్మతత్వమన్నారు.

శి : “సుషిరజనిత ప్రకాశభాసమానమై కనుదర్పణమండన సర్వము తెలియచేస్తూవుంటున్నది” అన్నారే!

గు : చక్షువునకున్నీల నిమీలనములున్నవిగదా! అంతే గాదు. కన్నులేలేనివారి మాటయేమి?

శి : “జ్వాలకాలానలాభాసా, తటితోక్తి సమప్రభా” ప్రజ్వలించి మండిపోతూవుండే దావాగ్నివలె, కోటి మెరుపులు కూడినంత ప్రకాశముతో అది వెలుగుచుండునన్నారు.

గు : మహత్వ, కవిత్వ, పటుత్వ సంపదతో అట్లే అభివర్ణించినారు.

శి : అది సత్యము కాదంటారా? దాని విజాభిప్రాయమేమి?

గు : మంటలు, కాంతులు యిత్యాదులన్ని అగ్నిభూత సంబంధములు. అగ్నిభూతమే యుత్పత్తికారకపుడు. నామరూప విజృంభణే కానపుడు, దానికొకరూపమా?

శి : ఐతే అది మరెట్టిదో చెప్పండి స్వామీ!

గు : చిత్స్వరూపమై, అష్టతనువులచేత పరివేష్టితమై, సృష్టికి పుద్ఘాతకారణమై, కర్తృత్వాద్యహంకార మూలమైనది యెరుక. అదే సర్వభాంతులకు మూలము వీనిని

హరిందుట ఎవరికి నాధ్యముగాదు. గురుకృపచేత తప్ప యెరుక హరించదు.

శి : దేవతలకూ మహిమాన్వితులగు మహత్తులు గలవారికి మాత్రము నాధ్యమేమో!

గు : కాదు. హరిహర బ్రహ్మకులకైన నలవికాదు. సముద్రము నాపోశనము పట్టిన అగస్త్యుడు, హాలాహలము మింగిన శివుడు, కార్చిచ్చు కబళించిన కృష్ణస్వామి వంటి వారికిగూడ గురుకృపలేక నాధ్యంకాదు.

శి : ఏమేమి? ఎరుకంతటి బలీయమైనదా?

గు : లేనిదానిని, వున్నట్లుగాచూపి సర్వభ్రమల పొందజేయును. వున్నదానిని మరుగుపరిచి లేనిదానిగా తోపింపజేయును.

శి : ఎట్లా చేయగలదు స్వామి!

గు : ఆ యెరుక మనస్సుతో గూడి బహిర్ముఖమై, దృక్స్వరూపమైన తనయందు, దృశ్యప్రపంచాధ్యారోపణచేసి ఆవరణ, విక్షేపములచేత, దానికాధారమైన అజ్ఞానమతో గూడి, జనన మరణ ప్రవాహరూపమైన సంసారమందు, మునుగుచూ తేలుచూనుండును.

శి : ఎరుకకు స్థానమేది?

గు : ఎక్కడి జ్ఞానమున్నదో అక్కడేవున్నది. చక్షురాది గోచరముగు సమస్తమును గ్రహించి చిదాకాశమే, హృదయార్థికా మధ్యస్థచిద్బిందుదర్పణమందు సాక్షి యైవున్నది.

శి : ఆత్మయున్న జ్ఞానమున్న వేరుగా తోస్తున్నవి రెంటికి గల సంబంధమేమి?

గు : సమవాయ సంబంధము అనగా కారణలక్షణము కార్యమునందుండుట. జ్ఞానరూపంగా ఆత్మే సర్వము నందున్నది.

శి : జీవులయందీ జ్ఞానమున్నదని తెలుస్తూందిగాని జడరూపమైన జగత్తునందు యిది ఎక్కడ యేరూపంగా నున్నది?

గు : జడమనేది ఎక్కడుంది? ఆత్మ సర్వవ్యాపకము. దేనియందైనా ఆత్మలేనియెడల జడమనవచ్చు.

శి : పోనీ జడమననగాని ప్రాణంలేని వస్తువులయం దేరూపంగానున్నదో శైలవీయండి స్వామీ!

గు : శబ్దస్పర్శాదులు లేనిదేముంది? ఆ శబ్దాదులకు ఆత్మయే అధిష్ఠానము గనుక అదిన్ని ఆత్మయే అనవచ్చును.

శి : జీవ, జగత్తుల రెంటియందు ఏదో ఒక లక్షణముతో ఆత్మ ప్రకాశించాలిగదా! ఆ సమాన లక్షణమేదో శైలవీయండిస్వామీ!

గు : అస్తి, భ్రాంతి, ప్రియ (లేక సత్, చిత్, ఆనంద) లక్షణములే అన్నిటియందుగల సమానలక్షణములు, ఆత్మ యీ లక్షణములచేత సర్వము నందూ గానవస్తునేయున్నది.

శి : పరిపూర్ణమందు, జ్ఞానము ఏరూపంగానూలేదా? జ్ఞానం లేకపోవుట అజ్ఞానము. కనుక పరిపూర్ణము అజ్ఞాన

మ.తో నిండియున్నదన్నమాట.

గు : ఓయీ! అజ్ఞానము, జ్ఞానము యొక్క మారురూపమే సుమా! యెరుగుట జ్ఞానము. మరచుట యనేది అజ్ఞానము. యీ జ్ఞానాజ్ఞానములు రెండూ ఒక జ్ఞానానివే బొమ్మా, బొరుసూ ఒకే నాణెమునకు సంబంధించినవే గదా!

శి : అన్నిటియందూవున్న యెరుక యొక్క లక్షణములలో ఒక్కటైనా పరిపూర్ణమం దెందుకులేదో ఆశ్చర్యముగా వున్నది.

గు : ఆశ్చర్యమేమి న్నది? ఆ పరిపూర్ణమందు ఎరుక నిలుచుట కవకాశమేలేదు. ఎరుకే లేకుంటే దాని లక్షణములెట్లుండును? ఎరుక వుంటే అది పరిపూర్ణం కానేకాదు.

శి : మరి ఆ పరిపూర్ణము నెట్లా భావించవలెను?

గు : భావించడానికి అది వస్తువేకాదు. అస్తి, భాతి, ప్రియ లక్షణములు లేనేలేవు. అది (1) ఛాయారహితము (2) మాయారహితము (3) క్రియారహితము. దాని కుత్పత్తి నాశములులేవు.

శి : ఎందుచేత?

గు : అది వస్తువు అయితే వుత్పత్తి నాశము లుంటాయి గాని అది వస్తువేకాదు. వస్తుధర్మములైన అణుత్వ, గుణత్వములు, రుచుత్వ, గురుత్వములు, కర్మధర్మములు, నామరూపాది వికారములు, శక్తి సామర్థ్యాలు

వస్తుధర్మములు. కనుక అట్టి ధర్మములు లేనిదానికి
పుత్పత్తి లేదు. నాశనమూలేదు.

శి : దృక్ దృశ్యముల రెంటిలో దృక్ బ్రహ్మము,
దృశ్యము, మాయ అనీ, కనుక దృశ్యము మాత్రమే
సత్యమనీ అంటారే!

గు : దృక్, దృశ్యములు రెండూ ఒకటే. దేహీదేహములు
రెండూ ఒకటే, ద్వయంగా వున్నట్టుతోచినా ఏకమే
అదే పుషాధిర్వయము. వున్నంతసేపూ వుండును.
లేకుంటే ద్వయదోష రహితం. ఒకటితోనే రెండూ
లేవు ద్విపుటీ త్రిపుటులుగా తోచే సర్వమనకు
ఎరుకే మూలము.

శి : కార్యకారణ పరంపరగా ఒకదానికొకటి మూలంగా
కానవస్తూనేవున్నాయిగదా! అన్నిటికి మూలమైన
ఎరుకకు మూలమేమి?

గు : దానికి మూలములేదు. అది అమూలము. మూలం
లేకుంటే అది సత్యమా? కనుకనే దాని మూల
మాయ అన్నారు.

శి : మూలమందు ఏమీ లేనిదానివల్ల వచ్చిన యీ సమస్త
స్తమూ ఏమీ లేనిదే అగును.

గు : అట్లని వ్యవహారం మానగలవా? కనుక వ్యవహారము
నందు ధర్మప్రవృత్తి ఏమరకూడదు సుమా!

శి : యితర సిద్ధాంతము లెట్లున్నవి?

గు : ఎరుకే బ్రహ్మమను భ్రాంతిలోనేవున్నవి.

శి : సరేకాని, జ్ఞానాజ్ఞానములు రెండూ ఒకటే అనేమాట నాకు బోధపడలేదు స్వామీ!

గు : వెలుగు చీటిని యెరుకపరచును. వెలుగుంటేనే కీసీడ (చీకటి) తోచును. వెలుగు అనే మాట, చీకటి అనే మాట వుండబట్టే పుట్టింది. అట్లే చీకటి అనే మాట, వెలుగనే మాట వుంటేనే పుట్టింది. వీనిని అన్యోన్య సాపేక్షీకములంటారు. అట్లానే జ్ఞానాజ్ఞానముల రెంటినీ గుర్తించేది ఒకే జ్ఞానము. ఒకే అంతఃకరణ, రెంటికీ స్థానమున్ను అయివున్నది. జ్ఞానమందే అజ్ఞానము; అజ్ఞానమునందే జ్ఞానము.

శి : అదెట్లు స్వామీ!

గు : జ్ఞానము కల్గినపుడు అక్కడున్న అజ్ఞానము (జ్ఞానము లేనితనము) ఎక్కడకు పోయింది? అక్కడే మరుగుగా వున్నది. ఇంతలో విస్మృతి (మరుపు) కల్గినది. అపుడు అది వరకున్న జ్ఞానమెక్కడకుపోయినది? అక్కడనే మరుగుగావున్నది. కనుక జ్ఞానమందు అజ్ఞానము అజ్ఞానమందు జ్ఞానము.

శి : దేహీదేహములకు భేదము లేదన్నారే అది యెట్లు?

గు : చిదాకాశమునందు జగత్తు తోస్తున్నది. చిదాకాశం లేనేలేదు. “ఆకాశం గగనం శూన్యం” అంటున్నారు గదా! చిదాకాశం లేకుంటే జగత్తులేదు, దేహముంటే దానితో అహంకారమూ వున్నది. దేహంపోతే ఆ అహంకారం దేహంతో పోవుటలేదా! దేహముంటేనే

దేహి అను పేరూ, దేహివుంటేనే దేహమను పేరూ వచ్చాయి. ఒకటి లేకుంటే రెండూలేవు. కనుక రెండూ ఒక్కటే. ఈ భావము అధిష్ఠానస్థానమందు విచారిస్తే బాగా దృఢమవుతుంది.

శి : సాకారమందూ, నిరాకారమందూయున్న దేనన్నమాట!

గు : అవును. సమస్తోపాధులందు ఎరుకే వుండును. అంతా అదే కనుక ఎందరూ దానిని బ్రహ్మమనినమ్ముతారు. అంతరికంటే మాయ అవనిలోలేదు. గురుకృపచేత మేలుకొంటే ఆ బ్రహ్మకల్పన అంతా బ్రహ్మము తోనే పోతుంది. గురుకృపచేత అట్టి యీ యెరుకను ముంచివేస్తే ఎప్పటికీ ఏవికారములూ ఏభయములూలేవు.

శి : ఉపాసనకు సాకారము మంచిదా? నిరాకారము మంచిదా?

గు : బ్రహ్మాహం అని నిరాకారమును భజించడం, బంగారు సంకెళ్ళు; శివోహం అనుట సాకారము, యినుప సంకెళ్ళు; జీవోహం అనేది నూలు సంకెళ్ళు అజ్ఞానము. బంగారపు సంకెళ్ళకు భ్రాంతి బలమూ యెక్కువ. అది యోగులను కూడా రాగమందే ముంచును.

శి : మరి దీనికి విమోచనమెట్లు స్వామీ!

గు : చెట్టు వేళ్ళతో గూడా మొదలు కొట్టితేనే చచ్చును. కాని చివరలు చిదిమితే మళ్ళీ చిగురిస్తూవుండును. ఆ నేర్పు తెలిసిన గురువులకు దుర్లభముకాదు, స్వాభావికమే, ఎరుక పుట్టనేలేదు, *

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభరాషణము

రెండవ ప్రకరణము

ఆత్మ - భావభావములు

- శి : ఆత్మ యెటువంటిది?
- గు : సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపమైనదే ఆత్మ
- శి : సచ్చిదానంద స్వరూపమే ఆత్మ అని కొందరంటారు గదా!
- గు : ఎట్లా చెప్పినావకటే. సత్యమేసత్తు, జ్ఞానమేచిత్తు, అనంతమే ఆనందము, ఇటువంటి స్వరూపము గల దానినే వారు బ్రహ్మమన్నారు.
- శి : దానిని మీరేమంటారు?
- గు : అది మాయయేనంటాము.
- శి : యెందుచేత?
- గు : దానికి గుణస్వరూపములున్నవి. అది భావభావములున్నా కాదు. భావభావములున్న అగును. కనుక అది అనిర్వచనీయమైన మాయా స్వభావముకలది.
- శి : అదియెట్లు?
- గు : అది సత్తనీ, చెప్పరాదు. అసత్తనీ చెప్పరాదు. సద సత్తనీ చెప్పరాదు.
- శి : సత్యమని ఏల చెప్పరాదు?

గు : దేహేంద్రియములను విడిస్తే అప్పుడేలేదు, వున్నదని అన్నా లేదు. అది సత్యమైతే దాని వలన కల్పనైన గుణకల్పనలన్నీ సత్యమే కావలసియుండును. నామ రూపగుణములు మిథ్యయని అననే?

శి : అసత్తనగానేమి? దానిని అసత్తని ఎందుకనరాదు?

గు : అసత్తనగా, గగనారవిండశశశృంగమలవలె ఏ కాల మందునూ లేనిది. ఆత్మ అటువంటిదికాదు. సమస్త మును గుర్తెరిగి విచారిస్తూ వున్నది. సరిపూర్ణపర బ్రహ్మమువలె నిత్యసత్యము కాకపోయినా దాని యందేదో సత్యత్వము కానవస్తూవున్నది. కనుక అళీక పదార్థమువంటి కేవల అసమాప్తవస్తువు కాదు.

శి : సదసత్ అని చెప్పితేనో?

గు : అది విరుద్ధము. అట్లు చెప్పుట అప్రశస్తము.

శి : అది కేవలం భావపదార్థము కాదనిపిస్తోంది. అభావ పదార్థమగునేమో చెప్పండి స్వామి!

గు : అభావపదార్థములు ఆరు విధములు. (1) ప్రాగ భావము (2) ప్రత్యగభావము (3) అశ్యంతా భావము (4) అన్యోన్యభావము (5) వ్యాప్తాదా భావము (6) ప్రాప్తాదాభావము.

శి : వీనిని వివరించి ఆత్మ ఏ అభావ పదార్థమో శేల వీయండి?

గు : ప్రాగభావమనగా పూర్వమునందు అది లేదనుట. ఉదా: కుండ తయారగుటకు ముందుకుండలేదు అనుట.

అనగా యిప్పుడుగాని యిక ముందుగాని వున్నది, వుంటుంది, అని చెప్పినట్లే. యెరుక యిక ముందునూ వుండేది కాదు, కనుక ప్రాగభావము కాదు.

శి : ప్రత్యగ భావమేమి?

గు : ప్రత్యగభావమనగా పూర్వముందువుండి యిప్పుడు మాత్రమే లేకపోవుట. ఎరుక యిప్పుడు మాత్రమేగాక త్రికాలములయందు లేదు, కనుక అది ప్రత్యగ భావము కాదు.

శి : కనుక యెరుక అత్యంత భావమైనది. అనవచ్చును?

గు : అనరాదు, దానికి పరమసత్యత్వము లేకపోయినా వ్యవహారిక సత్యత్వము వున్నది. వున్నానని తోచబడు చునే యున్నది. కనుక అది అత్యంతాభావము (అనగా అసలే లేనిది) అనరాదు.

శి : స్వామి అన్యోన్యాభావమని అనవచ్చునా?

గు : ఆకాశము సర్వోత్త్రవ్యాపకము. దాని గుణమైన శబ్దమున్నూ అంతటా వున్ననూ, ఒక చేతితో మరొక దానిని కొట్టిననే శబ్దము కలుగుచున్నది. ఏచేతిలోనూ శబ్దము కానరాదు. రెంటిని కలిపి కొట్టినచో శబ్దము కలుగును. యిదే అన్యోన్యాభావమునకు దృష్టాంతము యెరుక యిట్టి అభావమున్నూ కాదు.

శి : వ్యాప్తాదాభావమనగా నేమి? ఇదేమైన సరిపోవు నేమో తెలియ జెప్పండి స్వామి?

గు : సూర్యోదయానంతరం, ఆ సూర్యప్రకాశములో ఎవరి

కర్మలు (పనులు) వారు చేసికొనుచున్నారు, మీ మీ కర్మలు చేసుకొండని సూర్యుడు వారికి చెప్పలేదు. ఐనను అతడున్నప్పుడే సర్వకర్మలు జరుగుచున్నవి కనుక అవి సూర్యుని వలన జరుగుచున్నటులే భావించ వచ్చును. అలాగే ఆత్మవలన అగుచున్నవి అని చెప్పుట సరి కాదు. ఏలవనగా సూర్యుడు ప్రత్యక్షముగా కాన వస్తువున్నాడు. కనుక వ్యాహృదాభావము చెప్పరాదు.

శి : యింతకీ వ్యాహృదాభావమును తమరు వివరించ నేలేదు స్వామి?

గు : క్షణమాత్రమేవుండి అపుడే పోయి మళ్ళీ వచ్చునది, వ్యాహృదాభావము, మెరుపువలె, జలబుద్ధునమువలె క్షణిఃమైనది. ఇవిఅన్నియు నేత్రగోచరములు. మరియు వీదో ఆధారముచేత గల్గినవి. ఎరుక అట్టిది కాదు స్వయంభువు. యింద్రియగోచరము కానిది. కనుక వ్యాహృదాభావము కాదు.

శి : ప్రాహృదాభావము కూడా ఏల చెప్పరాదో శైలపీ యండి స్వామి?

గు : వాయువువలె రూపము లేనప్పటికీ కార్యతేనా తోచ బడేది ప్రాహృదాభావము. మెరుక అట్టిది కాదు. కార్య కారణములు చెప్పరానిది. తనకుతానే కారణం, తనకుతానే కార్యం. కనుక ప్రాహృదాభావము కాదు.

శి : అది ఏదీ కాదంటే ఎట్లా స్వామి?

గు : అన్ని భావాభావములు అదే. అన్నీ అవును. అన్నీ కాదు.

శి : అది అవాంగ్మానసగోచరమా?

గు : కాదు, ఏలాచెప్పినా సరిపోతుంది. సరిపోనూ సరి పడదు. కనుక మాయవలె అదిన్ని అనిర్వచనీయము.

శి : అనిర్వచనీయమునకు వాంగ్మానోతీతమునకూ కేడావమి?

గు : అనిర్వచనీయమంటే దానికొక సమగ్రమగు నిర్వచనం యిదమిద్దమనిచెప్పరానిది. చెప్పిననిర్వచనం సరిపోవును సరిపోదు తద్వ్యతిరేకముచెప్పినా సరిపోయినట్లుంటుంది. విచారిస్తే అదీ సరిపోదు. అనిర్వచనీయమనగా అనేకనిర్ణయములు చేయుటకు వీలై నదన్నమాట. అవాంగ్మానసగోచరం అంటే, అది మనస్సునకు అందనే అందదు కనుక అసలు ఏ నిర్వచనమూ చేయరానిది. మనస్సు కందినా, వాక్కుకు లొంగినా అది యెరుకే అని గుర్తించు. ఎల్లకాలమువ్రండే ఏకైక వస్తువగు పరిపూర్ణమందు ఎరుక లేనేలేదు. అది పుట్టుటకు మూలమున్నూలేదు. కనుక ఎరుకపుట్టనేలేదు అని సిద్ధాంతం.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభాషణము

మూడవ వ్యకరణము

జగదుత్పత్తి.

గు : పరిపూర్ణమైన బట్టబయలులో చిజ్జడములుపుట్టనేలేదు.

శి : నేను సత్యము, దేహ మసత్యము; బ్రహ్మము సత్యము జగత్తుమిథ్య అని, కొందరెందుకంటారు?

గు : అవును. అది అద్వైతవాదము. జగత్తులేదనుట కంటే నీవే లేవనుట లెస్స.

శి : ఎందుచేత?

గు : సకలము చూస్తూ, సకల కర్మాలు చేస్తూ, పుణ్యపాపములు అనుభవిస్తూ, తాను సత్యము ప్రపంచము అసత్యము, అని ఏలాగన్నారు?

శి : తెలియదు.

గు : విశ్వోత్పత్తికి కారణమేలేని బ్రహ్మమందు, ఉత్పత్తి స్థితి, నాశనములుగల ప్రపంచమేలాగున పుట్టుచు? (2) అట్టి పరబ్రహ్మము వలన పుట్టిన జగత్తు పరబ్రహ్మము వలెనే యుండవలెను. గాన ప్రపంచములో జనన మరణములుండకూడదు.

శి : ఔను. నిరాకారమందు సాకారము బుట్టునా? అట్లు చేసితే నిరాకారమ నకు హానికాదా? లోకమందు

మనుష్యులకు కుక్కలు నక్కలు బుట్టునా? పుట్టవు. అలాగే నిరాకారమైన పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు సాకారమైన ప్రపంచము పుట్టదు.

గు : మరిన్ని—చావు పుట్టుకలు ప్రపంచమునకేగాని పర బ్రహ్మమునకు లేవు. తండ్రి వలన పుట్టిన కుమార్డు తండ్రివలె నగునుగాని వేరగునా? తండ్రి నిత్యుడై తే కొడుకున్నా నిత్యుడు కావలె. తండ్రికి నాశనముంటే కొడుకునకున్న నాశనముండవలె. కాని తండ్రినిత్యుడూ కుమారుడనిత్యుడూ అనిన బాగుండదు. అట్లన గూడదు, వినగూడదు. ఉంటే రెండూ వుండవలె. లేకపోతే రెండూ లేకపోవలె.

శి : అవును. కార్యకారణ సంబంధమట్టిదే కదా! మరి, బ్రహ్మము జగత్కారణమని శ్రుతులన్నియు ఘోషించుచున్నవే?

గు : దేహమున్నంత వరకు యింద్రియ చలనత్వ మెటువలె నుండునో అటువలెనే కారణమున్నంతవరకు కార్యము లేకపోదు. నిర్వికారమైన పరిపూర్ణ బ్రహ్మమునందు కారణ కర్తృత్వము చెప్పకూడదు. జగత్కారణమని చెప్పబడినదేదో ఆ బ్రహ్మమేమాయా బ్రహ్మము. (ఎరుక)

శి : శ్రుతి ననుసరించి బ్రహ్మమునకు, జగత్కారణమంగీ కరిస్తే, యేమి సిద్ధించును?

గు : కార్యరూపమైన జగత్తునకు, ఉత్పత్తి స్థితి నాశనము

లున్నట్లే కారణరూపమైన మాయాబ్రహ్మమునకు (ఎరుకకు) కూడా అట్టి వుత్పత్తి స్థితినాశనములే యుండక తప్పదని సిద్ధించును.

శి : అట్లాగైతే ఆకారణ బ్రహ్మము కూడా జగత్తువలెనే మిథ్యావస్తువేగాని సత్యముగాదని అనవలసివుండును.

గు : అవును. కారణకర్తృత్వములుగల బ్రహ్మమునకీపాట్లు తప్పవు. మరి కొందరు బ్రహ్మమువల్ల జగత్తుపుట్టి వేరుగాకుండావున్నదన్నారు.

శి : బ్రహ్మమువల్ల బుట్టి బ్రహ్మముకంటే వేరుగాకుండా వుండుటెట్లు?

గు : “ఛాయవత్” అన్నారు. అనగా ప్రపంచము బ్రహ్మము యొక్క ఛాయయేగాని వేరుగా పుట్టలేదని అన్నారు. చూడడానికి, మనిషిఛాయ మనిషివలె గానరాలేదా?

శి : ఆలాగైతే రెండూ ఒక్కటే అగును.

గు : అవును. మనిషి లేకపోతేగదా ఛాయ లేకపోవును. అట్లనే జగత్తు లేకపోవలెనన్న బ్రహ్మమే లేకపోవలసి యుండును.

శి : అట్లయితే జగత్తు వంటిదే బ్రహ్మమూను అనవలసినదే!

గు : ఇంకొక్కమాట. సాకారమందే ఛాయవుండునుగాని నిరాకారమందు ఛాయవుండదు. ఛాయఎప్పుడువుందో అపుడది దృశ్యకోటిలోనే చేరగలదు.

“న్నశ్యం” బ్రహ్మము కూడా నాశనశీల ము. కనుక ఛాయాదృష్టాంతము పనికి

రాదు. అని తేలుచున్నది.

గు : మరికొందరు వేదాంతులుతోచి కానవచ్చిన విశ్వము లేదని అన్నారు.

శి : ఎండమావులవలె విశ్వము తోచుచున్నదే కాని, నిజముగా ఏమీలేదని వారిభావమా?

గు : అవును. కారణభావమందు కార్యముండదు. ఎండమావులకు కారణమైన, యెండయే తేజోపోతే ఎండమావులూవుండవు. కనుక ఎండమావులు తోచకుండా వుండాలంటే యెండేవుండకూడదు. అట్లే జగత్తును మిథ్యగా ప్రతిపాదిస్తే దానికి కారణమైన బ్రహ్మమును సత్యముగా ప్రతిపాదింపరాదు.

శి : అట్లేతే యితరులు చెప్పిన దృష్టాంతములన్నీ పూర్వపక్షమై పోయినట్లే. మరి మీరు యెరుక పుట్టనే లేదంటున్నారు కదా! అదెట్లు సరిపోవును?

గు : అవును. జగత్తునకు అత్యంత మూలకారణమైన యెరుకయే పుట్టలేదంటున్నాము.

శ్లో॥ సర్వశూన్యం మయారూపం జన్మ శూన్యం

స్వభావతః

జన్మాభావేన మృత్యుశ్చ పరిపూర్ణం స్వభావతః॥

శి : యిందుకు శాస్త్రవాదు లేమన్నారు?

గు : అల్పగురు బోధ పరాయణులైనవారు నిజాభిప్రాయమెరిగిన వారుకారు.

శి : సరే, మరి ప్రపంచం మాటయేమిటి?

గు : ప్రపంచము వుంటే లేదనెనా? లేకుంటే లేదనెనా? ప్రపంచముంటే లేకపోదు. లేకుంటే, ఎందుకు పేరు వుండవలె? లేదంటే, ప్రత్యక్షముగా గానవచ్చేది లేదనటం, మాయావాదం కాదా?

శి : కొందరు లేనివానికి పేర్లువున్నవని అన్నారు. అది యేలాగంటే శశవిషాణవత్, గగనకుసుమవత్, చందన పుష్పవత్, చిత్రవిగ్రహ జీవవత్, కనకసుగంధవత్ మృతాకాశవత్, సువర్ణ కార్పాసవత్; నామధేయం మాత్రమేకాని జగత్తు లేదని అన్నారు.

గు : ఐతే ప్రపంచం అటువంటిది కాదు. పైన చెప్పబడినవి కానరావు. యీ ప్రపంచము ప్రత్యక్షంగా కానవస్తూండగా లేదని అనరాదు.

శి : కొంతమంది, మాకు గానరాలేదు. నీకు భ్రాంతివున్నది కాబట్టి నీకు గానవస్తూవున్నది. మాకు భ్రాంతిలేదు. మాకంతా పరబ్రహ్మమే అంటున్నారే?

గు : ఇదే మాయావాదం. అంతా పరబ్రహ్మమేమై దర్వాజాలో నుండి ఎందుకురావలె? ఎటుబడితే అటుపోకూడదా? ఇది త్రోవ, యిది అరణ్యము, యిది కడ్యము (గోడ) అని ఏల ఆలోచనయుండవలె? అనుభవమా లేక, శాస్త్రములు చదివి అనుట మాత్రమే దీని పేరు వాచాద్వైతమేగాని, అనుభవ అద్వైతముకాదు. ఇంత మాత్రమున అహంకారం చెడదు,

శి : “మాకు పాపపుణ్యములు లేవు. వున్నవని విశ్వాసమే లేదు. పాపపుణ్యములు యెక్కడవున్నవి? నేనే బ్రహ్మమును నాకేమీ అంటదు” అంటున్నారు.

గు : ఆలాగైతే అగ్నిహోత్రం పైనవేస్తే తిన్నగా వుండరాదా? సర్పమును పైనవేస్తే కదలకుండా యుండరాదా? కర్మాలు చేస్తే తిరిగి జన్మవస్తుందని పుణ్య కర్మాలు పరిత్యజించి, పాపకర్మాలు చేస్తూవుంటారు. యిదే మాయాద్వైతం, తమకు యేమీలేకుంటే కొట్టినపుడూ, తిట్టినపుడూ, అవమానించినపుడూ, సన్మానించేటప్పుడూ, ఒకే తీరుగా వుండరాదా?

శి : అట్లా వుండగల్గిన వారెవరున్నారు?

గు : తాను వుండి ప్రపంచము లేదనెనా? తానులేక ప్రపంచము లేదనెనా? తానే లేకుంటే, లేదనేది ఏమివున్నది? తాను వుండగా ప్రపంచము ఏలాగున అబద్ధము? తానులేక పోయినందుకు ఏమి దృష్టాంతము? ప్రపంచమే తాను, తానే ప్రపంచము.

శి : ఆకల్పంబో రెండూ సత్యమేననాలి, లేక రెండూ అసత్యమేననాలి.

గు : ప్రపంచము పుట్టకుంటే, వున్నదని ఎట్లనిరి? లేదని ఎట్లనిరి? అన్నప్పుడు వున్నదా? లేకనేపోతే లేదనడమెందుకు? పుట్టకపోతే ఎవరూ అనరు. కనుక ప్రపంచము పుట్టినది. అనియే తీరాలి.

శి : ఏలాగున పుట్టెనో, పుట్టుటకు కారణమేమో శైలవీయండి స్వామీ!

గు : ఈ ప్రపంచము, మరుమరీచికవత్, రజ్జుసర్పవత్, శుక్తి రజితవత్ గా తోచినదని కొందరింటారు.

శి : ఈ దృష్టాంతములు సరిగా నున్నవా?

గు : లేవు. కారణమేమంటే. ఆ భ్రాంతి యెవరితోచెను? ఆ బ్రహ్మను నకే యోచెనా? లేక రెండవవారికి యోచెనా? అప్పుడు రెండవవారెవరూ లేనేలేరుగదా! బ్రహ్మము నిర్వికల్పుడు అంటూ, భ్రమసినాడని చెప్ప కూడదు. అసలు భ్రమ అనుటకు రెండోది ఏమి వున్నది? కనుక ఈ దృష్టాంతములు పనికిరావు. గురు కటాక్షవిహీనులైన శాస్త్రజ్ఞులును, అల్పబోధ పరాయణులున్న అన్నమాట లేగాని, అవిబద్ధిదములుకావు.

శి : అన్యవాదము లింకేమైన నున్నవా?

గు : కొందరు పాలు పెరుగై నట్లుగా బ్రహ్మము విశ్వమైన దని అన్నారు. ఇదిన్ని పనికిరాదు. పాలుచెడి పెరుగై నట్లుగా బ్రహ్మముచెడి విశ్వమైనాడంటే అచలుడు, అవ్యక్తుడు, అనే మాటకు లోపం నస్తుంది. మిరిన్ని జగత్తు ప్రళయకాలమున తిరిగి బ్రహ్మమేయగుచున్నది కాని పెరుగుగా మారినపాలు, తిరిగి పాలుగా మారుట లేదు, అందుచే గూడ యీ దృష్టాంతము సరిపోదు.

శి : ఐతే, కారణ కార్యరూపంగా, ఒక్క బంగారమే అనేక సొమ్ములు (నగలు) అయినట్లుగా, లేక మట్టి ఒక్కటే అనేక కుండలు అయినట్లుగా బ్రహ్మము విశ్వమైనాడనుట సమంజసంగా వుంటుందేమో?

గు : బంగారము తెచ్చి కరగించి, సుత్తులతోకొట్టి, అనేక

పనిముట్లుతో కంసాలి ఆభరణములు చేసినట్లుగా,
బ్రహ్మమును అనేక రూపములుగా మార్చేడివాడన్న
వాని పనిముట్లున్నా వున్నవని చెప్పవలసివచ్చును.
అట్లు బ్రహ్మము విషయంలో చెప్పరాదు గదా!

శి : నారి కేళమందు దలము, ఏలాగున పుట్టినదో అట్లే
బ్రహ్మమందు విశ్వము పుట్టింది, అనుట సరిపోవునా?

గు : అట్లున్నా చెప్పకూడదు. ఏమంటే, భూమివుండవలె
విత్తనముండవలె, నీటి చెమ్మ వుండవలె; యివన్నీ
వుంటేగాని కొబ్బరి చెట్టు మొలచి, కాచి
కాయలలోనికి నీరురాదు గదా! ఆ విధంగా భూమి
వంటి ఆధారముగాని, విత్తనముగాని పోషించువాడు
గాని ఎవరున్నారు? ఇవన్నియు బ్రహ్మమునందు
చెప్పగూడదు.

శి : తంతువులు చెడకనే పటములై నట్లుగా (నూలు వస్త్ర
ములై నట్లుగా) బ్రహ్మము చెడనక్కర లేకుండానే
విశ్వమైనాడని కొందరంటున్నారు.

గు : బట్టలు నేయుటకు సాలివాడు వుండవలెను గదా! ఆ
విధంగా బ్రహ్మముగాక వేరేకర్త మరొకరున్నారని
చెప్పరాదు. మరిన్నీ అనేక పోగులు కలిస్తేనే గదా
పటముమాను అయితే యెంతమంది బ్రహ్మములు
కలిస్తే విశ్వమాయెను? “ఏకమేవా? ద్వితీయం బ్రహ్మ”
అనీ, “నేహనానాస్తి కించన” అనీ. శ్రుతులు పలుకు
చున్నవి. కనుక అట్లున్నా చెప్పకూడదు.

శి : మేడిపండునందు దోమలు పుట్టినట్లుగా బ్రహ్మమందు

విశ్వం పుట్టినదని, మేడిచెట్టున కాయలు ఏలాగున పున్నవో ఆలాగుననే బ్రహ్మమందు అనేక బ్రహ్మాండములున్నవనీ, కొందరన్నారు.

గు : అట్లనకూడదు. నారికేళ దృష్టాంతమునకు పైన చెప్పిన ఆక్షేపణలే, దీనికిన్ని వర్తించును.

శి : సాలెపురుగు (ఊర్లనాభి) పోగులచేత ఏలాగున గూడు అల్లినదో. ఆలాగే బ్రహ్మము మాయను ఆధారంచేసుకొని విశ్వమును పుట్టించినని కొందరన్నారు.

గు : ఇవన్నియు సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపుమైన మాయా బ్రహ్మమైన, మూలంలేని యీగుర్తెరిగే శరీరమునకు చెప్పిన మాటలేగాని పరిపూర్ణమైన బ్రహ్మమునకు చెప్పిన మాటలు కావు.

శి : సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపమైన చైతన్యమే, నిర్గుణ బ్రహ్మమని అనేకులు చెప్పుచున్నారే!

గు : నిర్గుణమైతే విశ్వమును పుట్టించేటందుకు గుణమేమి? గుణము లేకుంటే ఏలాగున పుట్టించును? ఎపుడు పుట్టించునో, ఎపుడు సగుణమేకాని నిర్గుణము కాదని చిన్నపిల్లవానికై నా తెలుసును. సగుణమంటివేని నశ్యాపత్తి సంభవించును. ఇందుకు బ్రహ్మోపనిషద్వ్యాఖ్యం “నిర్గుణం, నిశ్చలం, సత్యం; సగుణం నశ్యతి ధృవం”

శి : నదియందు, తరంగములు బుద్బుదములు ఏలాగున పుట్టినవో ఆలాగుననే, బ్రహ్మమందు జగత్తు పుట్టినదని అన్నారు. దీనికేమి శైల్యు?

గు : నదియందు వాయు సంయోగమువలన తరంగ బుద్బుదములు పుట్టినవేగాని ఊరికే పుట్టలేదు. జలము పదార్థరూపము. ఆ పదార్థమును వాయువు చలింపజేయుగా తరంగాదులు పుట్టినవిగాని నిష్కారణముగా పుట్టలేదు. బ్రహ్మచుందు చలనము చెప్పగూడదు గదా!

శి : చలనముంటేగాని, జగత్తు పుట్టదని సిద్ధాంతమే.

గు : ఐతే అచలమని చెప్పిన మాటకు హాని వచ్చును.

శి : కొందరు అగ్నియందు మిణుగురులు (నెరుసులు) ఏ ప్రకారముగా పుట్టినవో అట్లే బ్రహ్మచుందు బ్రహ్మాండములు పుట్టినవి అని కొందరంటారు.

గు : అట్లాగునా అనకూడదు. అగ్నికి కట్టెలు, పిడుకలు వగయిరా పృథ్వీ సంబంధమగు పదార్థములు ఆధారమైననున్నందున మిణుగురులు పుట్టినవిగాని పూరికే పుట్టలేదు.

శి : మరికొందరు పేడయందు పురుగులు ఏలాగున పుట్టెనో ఆలాగుననే బ్రహ్మచుందు విశ్వము పుట్టెనని అన్నారు.

గు : బ్రహ్మచు పేడవంటిదికాదు. పేడయందు పంచభూతములు కలిసియుండుటచేత పుట్టినవి. పేడమీద సూర్యకిరణములు ప్రసరించి, ఆపైన వాయువు సోకితే, పైన యెండి లోపల చెమ్మగావుండి పురుగులు పుట్టినవి. కనుక ఆ దృష్టాంతం పనికిరాదు.

శి : అగ్నికంటే, అగ్ని శక్తి యేలాగున భిన్నమో ఆలాగుననే బ్రహ్మచుకంటే మాయ భిన్నమని, జగత్తు మాయా కార్యమని అన్నారు.

గు : అగ్నికంటె అగ్ని శక్తి ఏలాగు భిన్నం? భిన్నమైతే అగ్ని ఒకచోట దాని శక్తి మరొకచోట కానరావలెను. ఒక దాని విడచి మరొకటి లేదే!

శి : గారడీవాడు అగ్ని స్తంభన చేసినపుడు అగ్ని కానవచ్చిననూ, కాల्పలేకపోయినట్లుగా అగ్ని శక్తి భిన్నమన్నారు. *ACCNO - 6772*

గు : ఈ దృష్టాంతము పనికిరాదు. అగ్నిసాకారము దానియందు గుణమవుండుటచేత దానికి యేలాగున చెప్పినా తప్పులేదు. అనుపమానమైన బ్రహ్మమందు గుణరూపములు లేవుగదా! కనుక అట్టి పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు శక్తి వున్నదనే చెప్పరాదు. *181. 45*

శి : ఎందుచే?

గు : విపీలికాది బ్రహ్మచర్యంతము శక్తి వున్నందు చేతనే జనన మరణములు కలుగుచున్నవి బ్రహ్మమందు కూడా శక్తి వుంటే, బ్రహ్మమునకు కూడా జననమరణములు చెప్పవలసివచ్చును. కనుక అట్లు చెప్పరాదు. గురుకృపా పాశురాలుగానిచో, శాస్త్రభాష్యాదు లెన్ని చదివినా ఆయాగ్రంథములచే వాదించుకొనుటకేగాని మరేమీ లేదు. అచాంకారంతో గూడుకొని, అభ్యాసమును విడచి, అంతుచిక్కక, సద్గురుబోధ బడయక వుండేవారికి ఈ మర్మము తెలిసికొనుట చాలా దుస్సరము. తాను లేకపోయే మార్గము తెలిసినవాడు, రాకడా పోకడా తెలిసి స్వకాలము లేక వుంటాడు. దేహములేని సాంప్రదాయము గుర్తెరుగవలె.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభాషణము

నాటక వ పద్యకరణము

అధ్యారోపాపవాదములు-పరిపూర్ణము

గు : పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందు గురు తేలేదు.

శి : మరి ఆ పరిపూర్ణ బ్రహ్మనుభవము ఎట్లు కలుగగలదు స్వామి?

గు : పరిపూర్ణమందు బ్రహ్మనుభవమే లేదు. అనుభవాపేక్షారహితమే, అనుభవము. దీనితో భాష్యాదులు వార్తికాదులైనా పనికిరావు. గురుసూచన ద్వారా గురు తే పోవును. నిరతిశయమై నిర్బాహ్యమై నిలచును. కాబట్టి అధ్యారోప అపవాదములే అక్కర్లేదు.

శి : అధ్యారోపమనగా నేమి? కొన్ని దృష్టాంతములతో సెలవీయండి?

గు : అధ్యారోపమనగా లేనిదానిని ఆరోపించుట.

ఉదాహరణములు : (1) రంగమందు రజనాధ్యారోపము (తగరమును చూచి వెండి అనుకొనుట) (2) ఆరకూటమందు హేమాధ్యారోపము (ఇస్త్రీడిని చూచి బంగారమనుకొనుట) (3) గాజయందు రత్నాధ్యారోపము (4) మణియందు జ్యోతిర్భ్రాంతి (5)

పిట్టోదకమందు క్షీరభ్రాంతి (పిండి నీళ్ళను చూచి పాలనుకొనుట) (6) అంబరమందు నీల, పీతాద్భ్రాంతి (అనగా ఆకాశమునకు నిజముగాలేని నీలాదివర్ణములు ఉన్నవనుకొనుట.)

శి : అపవాదమనగా నేమి?

గు : ఉన్నట్లు తోచబడినది నిజముగా లేనేలేదని నిరూపించుటయే అపవాదము.

శి : అటువంటి అధ్యారోప అపవాదములు ఎందుచేత వచ్చినవి?

గు : అధిష్టాన జ్ఞానముచేత వచ్చెను. అధిష్టాన జ్ఞానము ఉండబట్టి అన్నీ తోస్తూఉండును. ఆ చైతన్యము మాయయని ఎంతవారికిని తెలియదు.

శి : మరి ఈ అధ్యారోపము మాయయందే తోచవలయును కాని బ్రహ్మమునందు తోచకూడదు కదా?

గు : అవును. మాయాబ్రహ్మమైన సచ్చిదానంద స్వరూపమునందే కాని పరిపూర్ణమందు తోచదు.

శి : ఎందుచేతనో వివరించండి న్వారా?

గు : (1) పరిపూర్ణము అపదార్థము కనుక పదార్థ స్వరూపమైన జీవబ్రహ్మ జగత్తులు తోచనే తోచవు. రంగమందే రజితము తోచెనుగాని ఆ సత్తావిహీనమైన దారువు మొదలైన వానియందు తోచలేదు. అట్లే రజ్జువుయందు సర్పాధ్యారోపశక్తి ఉండబట్టి సర్పము తోచెను. లేకుంటే కుడ్యమసులాదులయందు (గోడ,

గాది మొదలగు వానియందు తోచరాదా?) భూమి సర్వవాప్తమైనా ఘటశక్తి ఒకానొక స్థలమందు మాత్రమే ఏలాగున ఉన్నదో ఆలాగే. (2) అదే గాకుండా అధ్యారోపము బ్రహ్మకే తోచెనా? అన్యులకు తోచెనా? జగదభావమందు అన్యులు లేరుకనుక అన్యులకు తోచదు. పరిపూర్ణమందు జ్ఞానాజ్ఞానములు లేవు కనుక దానికిన్ని తోచదు. మరి ఎవరికితోచెను. (3) పూర్వమందు సర్పమును చూస్తే గదా ఆ స్మరణ అంతఃకరణమందు నిలిచి రజ్జువునందు స్ఫురించును? మునుపు జగత్తును ఎవరు చూచిరి? (4) నిర్జగత్తయి నపుడు ఏలాగు ఎవరికి తోచెను. తోచుటకు వీరెక్కడ ఉండిరి?

శి : అధ్యారోపము చేసేది, భ్రాంతి రూప వస్తువులను చూచేది ఏది?

గు : ఎరుకే చూచేది? ఎరుకే చేసేది?

శి : సత్యా సత్యములు నిర్ణయించేది మరొక జ్ఞానమేమైన కలదా?

గు : పాచితీగవలె దీనికి మూలములేదు. తనయందు కల్పించిందీ! నాకంటె అన్యము అనేది ఇదే! నేను సత్యము జగత్తు మిథ్యనేది ఇదే! జగత్తు నేనూ సత్యమని చెప్పేది ఇదే! ఇటువంటి దానియందే అధ్యారోపము కాని పరిపూర్ణమందు అధ్యారోపము లేదు, అపవాదమూ లేదు.

- శి : తేని సత్యజ్ఞానానందమైన ఎరుక ఏలాగున వచ్చెను? ఏలాగున జగత్తుచేసెను? ఏలాగున లేకపోవును?
- గు : వేదాంత శాస్త్రమందు షట్ కారణములు చెప్పినారు. అవిగాక మరి రెండు కారణములన్ను చెప్పినారు. అవి అబద్ధమని ఎరుకయందే అంగీకరించలేదు.
- శి : ఆ కారణము లేవియో చెప్పి అవి ఏల అంగీకరించరాదో చెప్పండి స్వామీ!
- గు : ఒకటి సమవాయి కారణము. అనగా మృత్తు ఘటమైనట్లు చెప్పట సమవాయి కారణము. కాని ఎరుక పరిపూర్ణము కాలేదు. పరిపూర్ణమున కెరుకయున్నా లేదు. కనుక మృత్తు తంతువులు ఘటపటాదులు అయిట్లుగ పరిపూర్ణము ఎరుకజగములు కాలేదు. (2) అసమవాయి కారణము :- అసమవాయి కారణమనగా, కారణ కార్యములలో కారణ లక్షణములు కార్యమునందును, కార్యలక్షణములు కారణమందును గానరాకపోవుట.

పరిపూర్ణము అన్యమానకు కారణం కాలేదు మరిన్ని పరిపూర్ణము స్వతహాగా శక్తిహీనమగుటచేతను యాపరహితమగుట చేతనూ పరిపూర్ణము ఎరుకకు కారణమని చెప్పరాదు.

(3) నిమిత్త కారణము : కుమ్మరి నిమిత్త కారణము, పరిపూర్ణమునకు కర్మత్వమున్నూ, అంగములున్నూ లేవు కనుక ఎరుకోత్పత్తికి పరిపూర్ణము నిమిత్తము కాజాలదు.

(4) సంయోగ కారణము : అనగా రెండు వస్తువుల కలయికలో మరొక వస్తువు కలుగుట సంయోగ కారణము.

అయితే పరిపూర్ణము కంటే అన్యమేలేదు. కనుక ఎరుకో తృప్తికి సంయోగ కారణమున్నా వర్తించదు.

(5) అనుబంధకారణము : అనగా గోమయమునందు కీటకములు జన్మించుట, సూర్యకాంతిచేత సూర్యకాంత మణియందు అగ్ని ఉత్పత్తియగుట ఇవి అనుబంధ కారణములు. తనకంటే ఇతరమేలేదు? కనుక అనుబంధ కారణముకాదు.

(6) స్వకారణము : అనగా తనంతట తానే కార్య కారణ రూపముగా బీజవృక్షములవలె ఉత్పత్తియగుట, కాని పరిపూర్ణమందన్యముగాని స్వగత భేదముగాని లేనందుననున్న పరిపూర్ణమునకు జగత్తునకు ఏలాటి సంబంధము లేదు కనుక నున్న, స్వకారణమునుట అసలేకూడదు.

(7) సోపాధికకారణము : అనగా అన్నిటికి ప్రార్థమమూలకారణము కనుక అది సోపాధికకారణమని చెప్పబడును పరిపూర్ణమునందు కర్మత్రయమూ లేనేలేదు. కనుక సోపాధిక కారణమూ కాదు.

(8) నిరుపాధికకారణము అనగా పరమాణువు. కాని ములుగుచ్చి సంధిలేనిదై ఆదిమధ్యాంతములు లేనిదానియందు పరమాణువున్ను వుండజాలదు. కనుక అత్యంత విలక్షణమైన పరిపూర్ణ మష్టవిధ కారణములలో యే కారణమున్నా కాదు.

శి : ఎరుకలేనిది కనుక దానిని కూడా యే కారణమనీ అనరాదు కదా? మరియెట్లు?

గు : బోధ నిమిత్తమై వంధ్యాసూనుని సంతతివలె యెరుకయందారోపించవచ్చును. ఎరుకే అన్ని కారణములు అవును.

శి : పరిపూర్ణమును యిక ఏమని వర్ణింపవలె స్వామి!

గు : స్వతస్సిద్ధమైన పరిపూర్ణమును ఏమీ అనరాదు. అది అగోచరము నిరామయము, అందన్యమెంతమాత్రము లేదు.

శి : మరి జగత్తు సంగతి ఏమి?

గు : పుట్టని దానియందు పుట్టే జగత్తు లేదు. ఆత్మ అనగా లేనియెరుక. ఆదే లేదు గనుక రెండు లేనేలేవు. కనుక నాలుగు మహావాక్యములున్న, షోడశ మహావాక్యములున్న, జహర్లక్షణ, అజహర్లక్షణ, జహద జహర్లక్షణ, తటస్థలక్షణ, స్వకూపలక్షణ, అతద్వావృత్తి లక్షణ, సన్యస్తలక్షణ, యీ మొదలైన పంచవింశతి లక్షణములున్న పనికిరావు. పరిపూర్ణము విలక్షణము, లక్ష్యోత్తీతమ పురుష ప్రకృతి రహితము గనుక ప్రకృతి పురుష ప్రతిపాదన మైనవి ఏమీ పనికిరావు అసంభావన విపరీత భావనలు కూడదు.

శి : పరిపూర్ణ మసలు భావమా? అభావమా?

గు : భావమండే అభావము ; అభావమండే భావముగలవు. ఈ రెండూ కానిదే పరిపూర్ణము. ఘటాభావమునకు ప్రతియోగికము ఘటము ఏలాగో, ఆలాగే భావనిష్ఠమందు అభావమున్న, అభావనిష్ఠమునందు భావనిష్ఠమున్న వున్నవి భావముండబట్టి అభావము పుట్టినది. దేని యభావము దానియందు బుట్టును. భావారహితమైన పరిపూర్ణము ఏమీకాదు.

శి : అవును; అసలు ఆత్మయే లేనిచో అనాత్మభావము నుండదు గదా!

గు : ఆత్మానాత్మ రహితమైనదే పరిపూర్ణము. అది అగోచరము. అది ద్రవ్యకాదు. దృక్కుకాదు. దృశ్యము కాదు. ఈ మూడూ ఒక్కటే. ఒకటి పోతే ఒకటి వుండదు.

శి : అది సరేగాని ఆ ఒకటి పోయేదెట్లు?

గు : అది పాప్యేకౌరకే గురుకులవాసము.

శి : మరి ఒక మార్గమే లేదా?

గు : అది పాప్యేరీతి గుర్తెరుగక తత్సంబంధమైనవి ఎన్ని యెరిగినా నిరర్థకమే. పుండు ఒకచోటనుండగా బొంబ ధము మరియొకచోట పెడితే మానునా? ఎరుకపాప్యేకౌరకు, దాని మూలం దానికి తెలిస్తేనేగాని పోదు. ఈ బోధచేత నుండదు.

శి : అందుకు జీవ బ్రహ్మైక్య జ్ఞానము చాలదా?

గు : ఎంత వుడుకులై నా వేడినీళ్ళచేత యిల్లుకాలునా? అటు వలెనే ఎన్ని బోధలై నా అజ్ఞానం మాత్రమైనా పోగొట్టవు జీవబ్రహ్మైక్య జ్ఞానమునందు మాయ బలిష్టమైయుండును గాని నిర్మూలముగాదు సరిగదా పాదై యుండును. జలమువలన వృక్షము నశించనట్లే యితర మార్గములచే ఎరుక నశించదు.

శి : యీ మార్గంలోని ప్రత్యేకత ఏమి?

గు : ఎన్ని మార్గములై నా ఈ పరిపూర్ణ మార్గముతో

సమానము కాదు. దీనిని (ఎరుకను) శోధించి, భేదించి విచారించి గురువుల వలన దీనిని వదిలే వ్రతాయం వెనుకవలెను. ఒకటి (యీ ఎరుకొక్కటి) వ్రంతు రెండోది వెనుకనే వ్రండును.

శి : ఇది ఏలాగున నశిస్తుంది?

గు : మిథ్యాశ్చ నిశ్చయమే నశించడము. కుట్రేది నల్లి కొట్టేది మంచమన్నట్లు కాకూడదు. గురువాక్యరీత్యా ఎరుకనే రణము మాయమయ్యేవ్రతాయమే చేయవలెను.

శి : ఎరుకనగా యెటువంటిది.

గు : ఎరుక మరుపులు. చీకటి వెల్తురులు. చింతించి ఎక్కడే ఎరుక. స్వప్రకాశమైనదే ఎరుక. జగత్సాక్షి అయినదే యెరుక. త్రిపురస్తమై త్రిపుర మితమై, ద్రష్ట దృక్కు దృశ్యమైనదే యెరుక. అదే శుద్ధమాయ.

శి : జీవోహం అను భ్రాంతి వదలిన చాలదా?

గు : జీవోహ భ్రాంతి యినుప సంకెళ్ళు; శివోహ భ్రాంతి బంగారు సంకెళ్ళు; సువర్ణపు సంకెళ్ళు వదలవు. అదే బ్రహ్మమని శ్రుతిస్మృతి పురాణములు చెప్పుచున్నవి.

శి : గురువు ఆ సంకెళ్ళనుండి విడిపించగలడా?

గు : గురువెంతటివాడో శిష్యులంతటివారే అవుతారు. ఉపనయనముకానిది వేదము చదువుకొంటే ఏలాగు బ్రాహ్మణుడుగాడో, ఆలాగే బయలు బయలన్న మాత్రంచేత ఆ మార్గం యెరిగినవాడు కాదు. వాడు వ్రభయభష్టుడగును.

శి : యెందుచేత?

గు : మర్మములు తెలియవు. ఈ మార్గం సమర్థకంగా గురు ముఖంగా తెలియకుంటే వ్యర్థము. శూన్యవాదయై బౌద్ధజ్ఞము వచ్చును. పులిని చూచి నక్క వాతబెట్టుకొంటే పురుగులుపడి చచ్చినట్టు; ఈత రానివాడు బావిలోపడ్డ చందము.

శి : బాగా నేర్చిన పండితులుగూడ గురువును చేరవలెనా?

గు : బసవేశ్వరుని కెంత తెలిసినా ప్రభువు దగ్గర బోధ తెలిసినట్టు; ఈ మార్గము కొంచెము శ్రీ కృష్ణునికి తెలిసినా, సాందీపుని వద్దకుపోయి తెలసుకొన్న చందము అంతర్బహిస్సులు బయల్పెనా గురుముఖంగా తెలియవలెను. లేకుంటే యెరుక వదలదు. యెరుక బోధ యెరిగినా పోదు; యెరుగకున్నా పోదు.

శి : మరెట్లు స్వామీ!

గు : ఈ బోధ యేమీ యెరుగని మూఢునకు చెప్పినా భక్తిస్థిరమై యుండును. అచలస్థితి కుదురును. లేకుంటే సమస్త మార్గములు విసిగివచ్చిన వానికి, భక్తి స్థిరం గలవానికి, చెప్పితే కుదురును. లేకుంటే వాగ్వాహకమై చెడిపోవును. భ్రాంతి తీరనిది బోధ చెప్పకూడదు.

శి : భ్రాంతి యెట్లు తీరును?

గు : ఈశ్వరానుగ్రహం (గురుకృప) లేక సిద్ధించదు. కనుక శీఘ్రంగా గురుకృప సాధించవలెను, అట్టి వానికి గురు వాక్యముచేత యెరుకపోవును.

శి : ఏ విధంగా పోవును?

గు : బౌద్ధముచేత వ్యాధి హరించినట్టున్న, ఊర్పిసాసాదు

లన్నపాసాదులవల్ల హరించినట్లు, ద్రవ్యార్జనచే దరి
ద్రము పోయినట్లు, త్యాగమువల్ల లుబ్ధత్వము పోయి
నట్లు, గురువాశ్యముచేత ఎరుకపోవును.

శి : ఎరుక వదలి, వదలనివాని చిహ్నమెట్టిది?

గు : సహగమనము చేసినదానికి దేహభిమానము వుండనట్లే
రతి సమయమునందు పతియొద్ద సిగ్గుండనట్లే, ప్రాణా
వసాన సమయమునందు మహాత్ములకు సంసార భ్రాంతి
పుట్టనట్లు, గురుమూర్తి సన్నిధిని అభిమానము, బోధము
నుండవు ఆలాయించితే గురుపుత్రుడుగాడు.

శి : వుంటే ఏమి?

గు : అతని కేలాగున (ఎరుక) పోవును? అతని బ్రతు కేలా
గంటే ప్రొద్దుపోయిన ననుక వడికి, వుడుకపోయ్యిలో
బెట్టిన నాన్యుమాను. అటువంటి భ్రాంతికలవానికి
బోధ చెప్పితే ఓటికండలో నీళ్ళుపోసినట్లువును.

శి : సరే. ఈ బోధ యొక్క అధిక్యత యేమి?

గు : ఈ బోధచేతగాని భ్రాంతి వదలదు. ఎన్ని యోగ
ములు జ్ఞానములు సంపాదించినా భక్తిలేని పూజ
పాడగును. పుట్టమీద కొడితే భుజగము చావనట్లే,
చెరకు పానకముచేత వేషచెట్టుకు తీపిరానట్లే, ఈబోధ
బడయకుంటే సకల యత్నములు వ్యర్థము.

శి : ఎరుకకూ మాయకూ తేడాయేమి?

గు : ఎరుకన్నా మాయయన్నా ఒక్కటే సర్వదేహము
లందూ భిన్నభిన్నముగా గానవస్తాయుండును. దర్పణ
నిర్మిత మందిరాభ్యంతర మర్కటవత్ (అద్దాల గది

లోని కోతివలె.) ఒక్కటై యుండును, అనేకంగా దోచి భ్రాంతిని పొందించును?

శి : యెందువలన?

గు : పున్నది పున్నట్లు తెలియపోవుటవలన, సమస్తము తానే కాని విచారించగా తానేలేడు.

శి : తేనిది యెట్లు తోచును?

గు : ఎండమావులయందు జలం తోచినట్లు విచారణమీద ఏమీలేదు.

శి : అని తెలిసి యేమి చేయవలెను?

గు : పుట్టని బట్టబయలు తెలియవలెను. అప్పుడు ఒక్కటి యుండదు. అప్పుడు అచలమూ, అనంతమునైన పరిపూర్ణము తప్ప కెండోదిలేదు. ఒకటి అదికాదు; ప్రపంచ మెన్నడూ పుట్టనేలేదు. మాయా, పురుషులు గురళిష్యులు, క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞులు, విద్యావిద్యులు, చిజ్జడాలు, అధ్యారోప అపవాదములు, భావాభావములు ఆత్మానాత్మలు, జీవేశ్వరులు, ఏ ద్వంద్వముబూలేవు.

శి : పున్నట్లు తోచుచున్నవే!

గు : సూర్యునియందు చీకటున్నట్లున్నూ, ఆరకూటముపురుగు దొలిచినట్లున్నూ అన్నదే తేకుంటే, పున్నదంటే వుంటుందా? యెక్కడలేదు? ద్రష్టలేదు. గనుక దృశ్యమేలేదు. యేమీలేదు గనుక, లేదన్న విచారమూ లేదు. ఉన్నాకన్నా యేమీలేదు. లేని ఆపదలచేత, యెండమావుల చెర్వులోబడితామునిగినట్టే, నీరుద్రావి ప్రాణము విడిచినట్టే, యేమిచేసినా నిర్భయము. ●

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

ఐ ద వ పృ క ర ణ ము

ఉపాదాన కారణములు

గు : పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమునందేమియు పుట్టలేదు.

శి : మరి యెరుక యేలాగున పుట్టింది? ఏలాగు నశిస్తుంది?

గు : సర్వమునకు కారణమైన సచ్చిదానంద స్వరూపమైన జ్ఞాన స్వరూపమే ఎరుక. అది యెట్లు కల్గెనంటే. శాస్త్రములూ షడ్విధోపాదాన కారణములు చెప్పబడినవి.

శి : అవి ఏమి?

గు : (1) వ్యావర్తో (వివర్తో) పాదానము (2) సంవర్తో పాదానము (3) అణుపాదానము (4) సన్యస్తో పాదానము (5) అణుపాదోపాదానము (6) అజాతోపాదానము.

శి : వీనికి దృష్టాంతములు సెలవియ్యండి స్వామి.

గు : వ్యావర్తోపాదానమునకు దృష్టాంతము వృక్షములందు, వృక్షమున కన్యంగా, బదనికి వృత్పత్తి అయిన విధంగా యెరుక వృత్పత్తి అయినది, అని అన్నారు.

శి : సంవర్తోపాదాన మనగానేమి? అందుకు దృష్టాంతమేదీ?

గు : మొదలు లేకుండా తోచడమే సంవర్తోపాదానము. పాచితీగె, అంతరతామరల రీతిగా మొదలు లేకుండానే తోచుట.

శి : అణుపాదాన మనగానేమి?

గు : అణుక, ద్వ్యణుక, త్ర్యణుక, పరమాణువులు స్వతంత్రముగానేతోచి, స్వతంత్రముగానే, ఎట్లు లేకుండా పోవుచున్నవో, అట్లేవికకూడా మూలము లేకుండానే పుట్టి, మూలము లేకుండానే ప్రవర్తించి, మూలము లేకుండా పోవుచున్నట్లు గుర్తించుట.

శి : అణుక, ద్వ్యణుక, త్ర్యణుకము లనగానేమి?

గు : ఒకటి, రెండు, మూడు, పరమాణువులు చేరిన వస్తువు అని అర్థం గ్రహించవలెను.

శి : సన్యస్తోపాదాన మనగానేమి?

గు : అప్పుడే తోచి, అప్పుడే వృద్ధిపొంది, అప్పటికప్పుడే లేకపోవుట సన్యస్తోపాదానమని చెప్పబడును. ఇందుకు స్వప్నమే దృష్టాంతము. గజ, తుంగ, నర, పశు, పక్ష్యాదులు, స్వప్నంలో అప్పటికప్పుడే తోచి, వృద్ధిబొంది, మేలుకొనగా ఏమీ లేనట్లున్న, మేఘము నందు రక్త నీలాది వర్ణములు, అప్పటికప్పుడే కానవచ్చి అప్పుడే లేనట్లున్న, మరిన్ని జలబుద్బదములు వలె (నీటి బుడగలు) లేక మెరిపు రీతిగా క్షణంలో పొయ్యేవి, అని గుర్తెరుగవలెను.

శి : అణుపాదోదాన మనగానేమి?

గు : అదితప్ప రెండవది లేదు. కనుక ఇంకొక విధంగా వుపాధి లేకుండా సర్వము తానే అయినదన్న భావము. “సర్వము” అనేది తీసి చూస్తే సరి. ఇందుకు దృష్టాంతముగా కొందరు కనకము భూషణములైనట్లు, తంతు

పులు పటమైనట్లు (అనగా నూలుదారములే వస్త్రములైనట్లు) సర్వము యెరుకే అయివున్నదన్నారు. యిందుకు శ్రుతి : చిన్మాత్రం బ్రహ్మవిష్ణ్వాద్యాః చిన్మాత్రం సర్వదేవతాః । చిన్మాత్రం త్రమలోకాశ్చ గుగుశిష్యాది చిన్మయా॥ కనుక అట్టి యెరుకే వున్న వస్తువనినీ, దానియందు సర్వము లేకతోచెననిన్ని చెప్పుట.

శ్రి : అజాతో పాదానమనగానేమి?

గు : ఎరుక పుట్టనేలేదనే వాదన. ఇందు దృష్టాంతము లేవనగా — ఖిచ్చవతు, వంధ్యాపుత్రవత్ శశశృంగ వత్ (అవగా ఆకాశమునందు పుష్పము, గొడ్డారికి బిడ్డ, కుండేటికి కొమ్ము అనేవి లేకపోయినను ఆ మాటలు మాత్రము వున్నట్లుగానే) ఎరుక అనే మాట మాత్రమే వున్నదిగాని, వస్తువులేదనుట. అంటే, తెలిసేది, తెలియబడేది రెండూ కూడా, యేమిలేవు అన్న మాట. కనుక తోచనేలేదు.

శ్రి : లేదంటే—తోచిలేదనెనా? తోచకనే లేదనెనా?

గు : తోస్తే లేదనేయనదు. తోచకుంటే, అననే అక్కర లేదు. కనుక, “తోచలేదు; తోచకపోనూలేదు. నేను లేను, కనుక యేమిలేదు” అనాలియిలా అన్నా-యివన్నీ కూడా తేనిదాని మాటలే అదే కాకుండా “అయం వ్యర్థః బాహ్యకోపి నభవతి” అనే గురు వాక్యంచేత తెలియక తెలియవలెను.

శ్రి : అది యెట్లు?

గ్రహముచే చెప్పనిదే యీ బోధస్థితి కుదరదు.

శి : స్వస్థమిందు అనుగ్రహించుట అనగా ఏమి?

గు : తా బేటి తి పువలె, గురువు భావనారూపంగా శిష్యుని యొక్క అభివృద్ధి కోరితే చాలునన్నమాట.

శి : మిథ్యాస్వరూపమైన ఎకక చలనము, లేక గమనము వున్నదా లేదా? వుంటే ఆ చలనము ఏ రూపంగా నున్నది?

గు : ఎకకయే సర్వమునకు చలనసత్తా యిస్తున్నది. దాని యందాచాలనశక్తి వుండుటచేతనే దానివలన కల్గిన సమస్తమునకు చలనమూ కలుగుచున్నది. కారణమునందు బీజరూపంగానైనా లేని గుణము, కార్యమునందు రాజులదుగదా! ఒకప్పుడు చలన రూపంగా, మరొకప్పుడు అచలరూపంగా, గానవస్తూ యెరుక చలాచల ద్వంద్వస్వరూపంగావున్నది. ఎప్పుడూ ఏ చలనమూ లేనిదొక్క పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమే.

శి : పరిపూర్ణము అసలే చలించకుండుటకు కారణమేమి?

గు : అది చలించవలెనంటే, అందుకావు (స్థలము, అవకాశము లేక కాళీప్రదేశము) ఎక్కడనున్నది? సూది మోపుటకై నా సందులేకుండా, అంతటా ఆ పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమే నిండియున్నదికదా?

శి : ఎరుక కూడా సర్వవ్యాపకమేనంటున్నారే!

గు : అంతటా వుంటే ఎట్లా చలించగలదు? సర్వవ్యాపకమే అయి వుంటే చలించనేకూడదు. కాని దాని చలనము ప్రత్యక్షమేగదా!

- శి : దాని చలనం ప్రత్యేకంగా యెట్లున్నది?
- గు : సృష్టికామన, (యిచ్చ, లేక సంకల్పము) మానసిక, (లేక భావనామాత్రం) చలనమనడానికి యెందుకు భయపడకావు? అంతట నింతట కనపడునంతటిదేగాని, ఎరుక అంతట గలదా?
- శి : అంతట లేదనడానికి యింకా, ఏమైన యుక్తులు శైలవీయండి స్వామి!
- గు : వ్యష్టియందు చూతామంటే — గుర్తొగే జ్ఞానం దేనియందు లగ్నమైతే అదే తెలియవస్తుందిగాని, అన్యదేశమాననున్న విషయ గ్రహణం అగుట లేదుగదా! పోనీ సమాప్తియందు చూతామంటే పరిపూర్ణమే అంటానిండివుందంటే యింకా ఎరుకకు స్థానమెక్కడి?
- శి : ఐతే, యెరుక అణుస్వరూపమనియూ మీ వాదన?
- గు : అణువూ కాదు, విభువూ కాదు.
- శి : మరేమిటి స్వామి!
- గు : అణువూ అగును, విభువూ అగును.
- శి : చిత్రంగావుందే! పోనీ అణుప్రమాణం మధ్యప్రమాణం మహాత్ప్రమాణాలలో అణువు. మహాత్ముకాదంటే, యిక మధ్యప్రమాణమా? నన్ను చంపక ఎరుక ఎంతటిదో శైలవీయండి?
- గు : అన్ని ప్రమాణాలూ దానివే. కాని ప్రత్యేకం ఏ ప్రమాణమూ కాదు. అది యెంతటిదంటే, ఎంతలోనోనంటే అంతటిది అనగా ఉపాధినిబట్టి చీమలోవుంటే చీమంతి, ఏనుగులోవుంటే ఏనుగుంతి.

శి : జగత్తులేకుండా ఎప్పుడై ననుండునా?

గు : జ్ఞానము లేకుంటే జగత్తు లేదు. వడ్లులేకుంటే బియ్యం లేనట్లుగానే దీపం లేకుంటే దీపప్రకాశముండునా?

శి : పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించుకుంటే చాలునా?

గు : గురుకృపాప్రసాదము లేకుంటే ఎన్నివున్నా, అన్నీ వ్యర్థమే. గురుకృపా సంసిద్ధియుంటే, ఏమిలేపోయినా ఏ బాధాలేదు.

శి : ఎందుచేత?

గు : నిప్పు దగ్గరకుపోతే చలివుండనట్లు, సూర్యుడునస్తే మంచు విడిపోయినట్లు గురువాక్యం వుంటే ఎరుక వుండదు.

శి : ఒకవేళ గురువాక్యం వినకుంటే వానిగతిఏమి?

గు : పిసినికాయలోని పురుగు, అంతా అల్లుకొని దాని లోనే చిక్కుబడిపోయి చచ్చినట్లు, యీ బోధ గురు ముఖంగా విచారించకుంటే వానరితటవాడే మునిగి పోవును. కంబళిగలవానికి చలిబాధ లేనట్లుగానే ఈ బోధ వుంటే ఏ బాధాలేదు.

శి : ఎట్లా లేకుండాపోతాయి బాధ..న్నీ?

గు : తానులేదు కనుక ఏ భయమూలేదు. కొండమీద సూదులు గుచ్చితే (కొండకేబాధా ఎట్లావుండదో) ఏలాగో. ఆలాగే యీ మార్గమందున్నవానికి యెరుక వున్న ఏ భయమూలేదు.

శి : ఏ సాధనచే పరిపూర్ణ సాక్షాత్కారము చేకూరును?

గు : ఏ సాధనయు నక్కరలేదు కానవచ్చే చి తమునకు గట్టెక్కి చూడవలెనా? పరిపూర్ణమును చూడబోయి ఎరుకతానే లేకుండాపోవును. స్వశిష్యిద్ధమై అనవచ్చి న్నమైన పరిపూర్ణమును సూచనచేస్తే, కలలో మేల్కొంటే ఎలాగో ఆలాగే.

శి : ఇక గురూపాసన యెందుకు?

గు : కుక్క యెంత బలిసినా గోనెబస్తాలు ఏలాగునమోయ లేదో, ఆలాగే, గురుభక్తి విహీనునికి మాత్రం యీ బోధ చిక్కదు.

శి : సరే. కాని, మీరు చెప్పిన షడుపాదానములున్న ఎరుకపట్ల యెట్లు అన్వయించును?

గు : ఎరుక (1) మధ్యనేతోచి మధ్యనేపోతున్నది కనుక వ్యావర్తోపాదానము (2) సత్యత్వము లేదుగనుక సంవర్తోపాదానము (3) మూలములేని చెట్లు ఏపండ్లు ఫలించవు గనుక అణుపాదానము (4) సమస్తము తనతోనేపోవును గనుక సన్యస్తోపాదానము (5) ఉపాధియందే కాని ఉపాధిని విడచి లేదు కనుక అణు పాదోపాదానము (6) పుట్టనేలేదు కనుక పోనేపోదు, కనుక అజాతోపాదానము. యీ విధంగా షడుపాదానములు యెరుక యందన్వయమగుచున్నవి.

శి : జై! సద్గురుప్రభు మహారాజగూ జై!!!



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

అ ర వ ప గ క ర ణ ము

జీవేశ్వర కూటస్థ బ్రహ్మ పిచారము

శి : జీవేశ్వరులు ఏలాగై నారో సెలవీయండి స్వామీ?

గు : శాస్త్రకాదులేమన్నారంటే — అంతఃకరణము, అంతఃకరణాధిష్ఠాన చైతన్యము, అంతఃకరణ ప్రతిబింబ చైతన్యము, ఈ మూడూ గూడి జీవుడాయెనన్నారు.

శి : ప్రతిఫలిత చైతన్యమనగానేమి? ప్రతిబింబమునకు చైతన్యముండునా?

గు : అంతఃకరణమందు ప్రతిఫలించిన చైతన్యమనేభావము మాత్రమే. యిదే ప్రతిబింబమతము [వాదము]

శి : యితరవాదములవారేమంటారు?

గు : అంతఃకరణ ప్రతిబింబ చైతన్యము చెప్పట యుత్తమముకాదని అవిచ్ఛిన్నవాదము బయలుదేరినది.

శి : ఎందుకుత్తమముగాదు?

గు : ప్రతిబింబమునకు సుఖదుఃఖములుండవు కనుక.

శి : వీరివాదమేమి?

గు : చైతన్యమునకు పరిచ్ఛిన్నము కూడదు. కనుక అంతఃకరణావిచ్ఛిన్న చైతన్యము చెప్పవలెనన్నారు.

శి : యింకాయేమైన వాదములున్నవా?

గు : యోగమతమువారేమన్నారంటే; జీవరూపేణ వాడే చేస్తున్నాడు, వానివల్ల సేపుట్టినది, వానియిచ్చవలననే అవుతున్నది అన్నారు. భక్తులు కర్తా భోక్తా రెండూ వాడేనంటారు. పైగా తాముచేసిన సత్కర్మఫలము కూడా వానికే చెందునంటారు. యివన్నియు మాయా స్వరూపమైన యెరుకయే. ఈ యెరుక నణచినవాడే వుత్తముడు.

శి : యిందేది గ్రహించవలెను? ఏది సత్యం?

గు : ఏమిన్ని కాదు.

శి : ప్రతిబింబవాదమెందుకూ పని? రాదు?

గు : అంతఃకరణకుజీవత్వం చెప్పి తేముకురము [అద్దము] మునకు, జలమునకూ, జీవత్వ మెందుకు చెప్పరాదు?

అంతఃకరణమువలెనే ముకురజలములు రెండూ నిర్మలములే. యీ రెంటివలెనే అంతఃకరణమూ జడమేకదా?

శి : అంతఃకరణము వాని వంటిది కాదు. యిది అంతఃపదార్థమేకదా? కనుక జీవత్వము ఎందుకూ చెప్పరాదు?

గు : అంతఃపదార్థం కనుక చెప్పవచ్చునంటే, మేధోగుధిర మాంసాదులకెందుకు చెప్పకూడదు? అన్నిటికంటే అవిద్య అనాది. దానికిన్ని జీవత్వం చెప్పవచ్చును. ఇంతే కాకుండా జీవునిచేత అంతఃకరణము తెలియబడుచున్నది. కనుక అంతఃకరణముకంటే జీవుడు భిన్నుడు కావలసి యున్నదిగాదా!

శి : పోనీ, అంతఃకరణ ప్రతిబింబంనకు జీవత్వం చెప్పచ్చు నేమో?

గు : (2) బింబవికారమే ప్రతిబింబముకాని ప్రతిబింబమునకు స్వతహా అన్యవికారములుగాని సామర్థ్య వ్యవహారములుగాని వు. స్థానరజంగమముల ప్రతిబింబములకు ఏమైననున్నవా? నీవు ప్రతిబింబము కొరకు, అంతఃకరణ మంగీకరించితివే? అంతఃకరణ లేకుండా ప్రతిబింబితుడైన జీవుడెక్కడనుండివచ్చును? కనుక ప్రతిబింబమునకొక్కదానికి ఏ పక్షంలానూ జీవత్వం చెప్పరాదు.

శి : అంతఃకరణ వికార చలనమే జీవత్వమంటేనో?

గు : (3) అదియును నిలువదు, జలచంచలత్వముచేత గగన సూర్యచంద్రాదుల చలనములు పుట్టించున్నవి. నావ మీదనున్నవానికి బిడ్డనున్న లతావృక్షగుల్మాదులు చలించినట్లు, పైశ్చ్యంఛనవానికి భూమిన్ని గృహములన్ను తిరిగినట్లున్ను, మేఘమనడుస్తూవుంటే చంద్రునికి తీవ్రగమనము తోచినట్లున్ను ప్రతిబింబమునందు చలనములు తోచిననూ కర్తృత్వాదులు చెప్పకూడదు.

శి : ప్రతిబింబమునకు చలనాదులు స్పష్టముగా తోస్తూనే వున్నవి?

గు : ఎవరికితోచెను? ప్రతిబింబమునకా? అంతఃకరణమునకా? ప్రతిబింబము మిథ్యాభూతియు గనుక దానికి తోచదు అంతఃకరణ జడము కనుకదానికి తోచదు. అధిష్ఠానమైనచిత్తుకు జీవత్వము చెప్పుకావేమో! చెతన్యము సర్వకారముగదా! కనుక దానికి చెప్పకూడదు.

శి : అధిష్ఠాన చేతనము వికారము చెందకనే జీవుడాయెనా? లేక వికారంచెంది జీవుడాయెనా? ఏమనాలి?

గు : వికారం చెందకపోతే జీవుడని ఎందుకే పేరువస్తుంది? వికారంచెందితే గుణముకల్గును. గుణమువల్ల నస్యాపత్తి సంభవించును “వికార గుణవాన్ నశ్యాపత్తిః, నశ్యాపత్తిః సమాయాస శూన్యం” అని వ్యాససూత్రం.

శి : అయితే ఏమి తేలినట్టు? అంతఃకరణముగాని, అంతఃకరణాధిష్ఠానముగాని, అంతఃకరణప్రతిబింబముగాని జీవుడనరాదు. ఐతే, యిందేరెండైనా కలసి జీవుడు కాకూడదా?

గు : అంతఃకరణమున్న ప్రతిబింబమున్నా కూడి జీవుడంటే రెండున్నా జడములే అయివున్నవి. అప్పుడు జీవునికి కర్తృత్వాన్వహంకారం సిద్ధింపదు.

శి : అట్లయితే అంతఃకరణాత్మలు రెండూగూడి జీవుడాయెనంటే?

గు : జడమైన అంతకరణకు చిత్తైన ఆత్మకు రెంటి కూటమికి జీవత్వము వచ్చునంటే, ముకురమునకున్న ముకురా వచ్చిన్నమైన సూర్యునికిన్న జీవత్వము రావలెను.

శి : ఐననేమి? బహిఃపదార్థములైన సూర్యముకుర సంయోగమున అగ్ని జనించినట్లే, అంతఃపదార్థములైన అంతఃకరణాత్మ సంయోగమునకు జీవత్వము రావచ్చును.

గు : బ్రహ్మాండ పిండాండములు ఏకాకారముగనుక బ్రహ్మాండ అంతఃపాతములైన ముకుర సూర్యకూటమి

కిన్ని అహంకర్తృత్వ సహితమైన జీవత్వము రావలెను. కనుక పిండాండాంతఃరములైన అంతఃకరణాత్మకూటముకి జీవత్వము చెప్పుట లోకవిరుద్ధము.

శి : అట్లేతే అధిష్ఠాన చైతన్యమున్నూ ప్రతిబింబచైతన్యమున్నూ గూడి జీవుడనుట కాక్షేపణయుండజాలదనుకొంటాను.

గు : చైతన్యమైన చిత్తునిర్వికారము-ప్రతిబింబ చైతన్యముతో గూడి వికారం చెంది జీవుడైనదని చెప్పరాదు. చెప్పితే పరతత్వహాని. దానికి పైన చెప్పిన విధముగా నశ్యాపత్తిన్ని సంభవించును.

శి : పోనీ, అంతఃకరణ ప్రతిబింబ చైతన్యమున్నూ అంతఃకరణాధిష్ఠాన చైతన్యమున్నూ అంతఃకరణమున్నూ మూడూగూడి జీవుడని చెప్పితేనేమి?

గు : బ్రహ్మముతప్ప రెండోది లేదుకదా! అంతఃకరణమేలాగు వచ్చెను? ఎక్కడ నుండెను? తదధిష్ఠానము ఎక్కడ నుండె? దాని పరిమితమెక్కడనుండె? సర్వత్రస్పృశదానందమే వుండగా ప్రతిఫలించుటకు అవకాశమెక్కడిది? రూపమే లేనిదానికి ప్రతిఫలితం ఏలాగు? వీటిని ఎవరైన ఒక చోట కూర్చినారా? వాటికేవే కూడెనా? ఇవి ఏలా పుట్టెను?

శి : బ్రహ్మముయొక్క మాయవలన పుట్టెను.

గు : మాయాబ్రహ్మలకు భేదమా? అభేదమా? భేదమందామా? బ్రహ్మ కన్యముగా వర్ణింపబడునదంటే, అద్వైతహాని సంభవించును. అభేదమంటే, బ్రహ్మమువలననే

పుట్టెననవలెను. యికమాయ ఎందుకు?

శి : బ్రహ్మమువల్ల నే పుట్టినదంటే ఏమిపోయె?

గు : వానిని పుట్టించిన బ్రహ్మ మెలాగు పుట్టెను? పుట్టించు దానికి పుట్టుకయుండక తప్పదు అనిశాస్త్రం. చూత వృక్షమందు ముష్టి పండ్లు కాయునా? ఆలాగే తాను నిర్మలుడున్నూ ప్రపంచం మలినమున్నూ ఏలాగు? తనకు నిత్యత్వమేలాగు? ప్రపంచమునకనిత్యత్వమేలాగు?

శి : కొంతమంది భక్తులేమన్నారంటే కూటస్థమై అనిర్వాచ్యమై చైతన్య స్వరూపమైన బ్రహ్మమందు జీవులు జగములు కల్పితమాయెననిన్ని పరమాత్మ అంశములే జీవులనిన్ని అందురు.

గు : అదిన్ని సరికాదు. ఎట్లు కల్పితమాయెను?

శి : స్వశక్తివలన.

గు : ఆధారముంటేకదా శక్తి పుట్టడం! ఏశక్తివలనపుట్టెను?

శి : బ్రహ్మ యొక్క యిచ్ఛవలన శక్తి పుట్టెను.

గు : నిర్గుణ బ్రహ్మమందు సగుణమైన ఇచ్ఛయేలాగున పుట్టును? శక్తివుంటే యిచ్ఛ పుట్టెనా? యిచ్ఛవుంటే శక్తి పుట్టెనా? శక్తిగలవాడూ యిచ్ఛగలవాడూ అయితే అందరివంటివాడే అవును, ఆపరవస్తువు ఏలా గున పుట్టించెను? అదియే రూపం?

శి : నిరూపము

గు : నిరూపమందు యీ రూపములు ఏలాపుట్టును?

శి : రజ్జుసర్పవత్ దోచెను.

గు : ఎవరికిదోచెను? తోచడమునకు అనడమునకు వీరు

యెక్కడనుండి వచ్చితి? తిరిగి ఎక్కడకి పోతారు?

శి : విలక్షణనియందు కల్పన అయెను.

గు : అపుడతడు నిర్గుణుడు యిది సగుణము అగునా? విలక్షణుడు కల్పించునా? ఒకరిని యెప్పుడు కల్పన చేసెనో తనకున్న కల్పితము వుండును కల్పితము చేసినవాడు విలక్షణుడెట్లాగోతాడు? మరిన్ని తండ్రి నిత్యుడు యేలాగు? పుత్రు? డనిత్యుడేలాగు? రెండూ నిత్యత్వములే; లేకపోతే రెండూ అనిత్యములే కావలెను.

శి : రెండూ నిత్యమే అంటేనో?

గు : అద్వైత్యము ప్రకారం రెండు నిత్యవస్తువులుండుట కే వీలులేదు. అంతా నిత్యమైతే జనన మరణములు లేకపోవలెను కనుక రెండునూ అనిత్యములే అనవలెను,

శి : అద్వివికారము. అది చెయ్యదు. అదిమాయకాదు. నిత్యవస్తువు అని శ్రుతి స్మృతులు బల్కుచున్నవి. అదే మాయఅంటే జన విరోధముకదా?

గు : “సత్యంజన విరోధాయ” అన్నమాట మరువకు. అదే మిథ్యారూపము అనాలి. అంతకంటెమాయ అవనిలో లేదు. అది నిష్క్రియంకాదు. అదే సమస్త కార్యములు చేయును. “ఏనేక్షతీశ్రుణోతీదః, జిఘ్రీతి వ్యాకరోతిచ। స్వాదస్వాదువిజానాతి తత్ప్రజ్ఞానము దీరితం” అది ప్రజ్ఞానరూపంగా జీవోపాధులయందు సనిచేస్తుంది. “సవీవమాయా పరిమోహితాత్మా శరీర మాస్తాయ కరోతిసర్వం.” ఆపరమాత్మయే సకల

శరీరాలయందు ప్రవేశించి మాయా మోహితమై
సకల కార్యాలు చేస్తోంది.

శి : అట్లా చేసేదంతా మాయేకదా!

గు : అదే బ్రహ్మము, అదే మాయ, రెండు కావు. రెండుగా
లేవు. యీ మాయా బ్రహ్మలు రెండూ లేనిదే
పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమని తెలియవలెను.

శి : కొంతమంది బ్రహ్మ విశ్వకారణము కా లేదనిన్ని నిర్గు
ణుడనిన్ని అంటున్నారే?

గు : విశ్వకారణం కానిది, శుద్ధ నిర్గుణమైనదీ, పరిపూర్ణ పర
బ్రహ్మమని తెలియవలెను. కాని శ్రుతి “యతోవా
యిమాని భూతాని జాయంతి ఏనజాతాని జీవంతి,
యత్ప్రయంత్యభిసంవిశంతి తద్విజ్ఞానస్వ తత్త్వస్థైతి”
అని విశ్వకారణమగునది సచ్చిదానంద స్వరూప
బ్రహ్మము అని తెలియచేయుచున్నది. ఇట్టి మాయా
బ్రహ్మము పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మముకాదు. ఈమాయా
బ్రహ్మ రహితమునందే పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మనిశ్చయం.

శి : మీ బోధవలన ఏమి ప్రయోజనం?

గు : ఎండ సోకితే మంచు విచ్చిపోయినట్లు, యీ బోధ
తెలిస్తే సచ్చిదానంద స్వరూపమైన మాయ నశించి
పోవును.

శి : కొంతమంది ఈశ్వరుడు వున్నాడని అతడు సర్వకర్త
అనిన్ని అంటారు

గు : మూలాభావమైన వృక్షమునకు శాఖాదులు శూన్య
మని చెప్పనక్కరలేదు. సచ్చిదానంద రూపమైన

చైతన్యమే లేదంటే తత్సంబంధమైన ఈశ్వరుడేడని చెప్పనక్కరలేదు.

శి : ఐనా ఈశ్వరుడుడెట్లు లేదో సెలవీయండి స్వామీ!

గు : మాయ, మాయాధిష్ఠాన చైతన్యము మాయా ప్రతిబింబ చైతన్యము యీ మూడూ ఈశ్వరుడన్నారు. యిందేదీ ప్రత్యేకంగాగాని, రెండుకలసిగాని, మూడూ కలసిగాని, ఈశ్వర్డు అని చెప్పరాదు.

శి : యెందుకు చెప్పరాదు?

గు : మాయకు కేవలంగా ఈశ్వరత్వం చెపితే, దర్పణము నకున్న భూతాకాశమునకున్న, కూడా ఈశ్వరత్వము రావలెను.

శి : అవి వృత్పత్తి అయినవి. అవి భావపదార్థములు. మాయ అనాది అభావపదార్థము. రెంటికీ తేడా లేదా?

గు : వర్ణ జాతి కుల గోత్రములు అభావపదార్థములే! ఈశ్వరత్వము వానికేల రాలేదు? శశివిమాణ గగన కుసుమముల కేలరాలేదు? మాయ జడము గనుకనున్నా మిథ్యాభూతము కనుకనున్నా దానియందు స్వతఃశక్తి లేకపోవడంవల్లనున్న మాయా ఈశ్వరత్వం చెప్పరాదు.

శి : మాయా ప్రతిబింబానికీ ఈశ్వరత్వము చెప్పవచ్చునా?

గు : ఎంతమాత్రం చెప్పరాదు, మాయే లేకుంటే దానియందు ప్రతిబింబ మెక్కడిది? తాను స్వయంగా పోయినా కాని కార్యం చీటి పంపిస్తే కాగలదా?

శి : మాయా, మాయా అధిష్ఠాన చేతనము మాయా ప్రతిబింబమూయీ మూడూకలసిన కూటమికి ఈశ్వరత్వం

చెప్పితే ఏ బాధా లేదు.

గు : కాదు కాదు, ఆ మూటి కూటమికి ఈశ్వరత్వం చెప్పితే మినుములు కందులు వడ్లు కలబోస్తే వీనికిన్ని రావలెను.

శి : మీరు చెప్పనవి బాహ్య పదార్థములు.

గు : అయితే అంతఃపదార్థములయిన వాత పిత శ్లేష్మాదుల కూటమికి నచ్చునా?

శి : వాత పితాదులు యేకజన్మస్థితములు-వానిదృష్టాంతం సరిగాదు.

గు : అనేక జన్మస్థితములైన వాయువులకున్నా చిత్తాదులకున్నా చెప్పవచ్చునా?

శి : అయితే కర్తృత్వం యితృత్వములుగలవానికేవల స్వామి ఆత్మ నిర్వికారంకాదా?

గు : మయ్యేవ సకలంజాతంమయి స్వం ప్రతిష్ఠితంమయి సర్వం కయంయాతి తద్భ్రష్మాద్వయ మస్మృతం" అని శ్రుతి ప్రమాణమున్నది. ప్రకృతి మండలస్థితి, స్థూల సూక్ష్మకారణములైన దేహాదులున్న. యితర వస్తువులున్నదాన్నంచేతవుతున్నాయి. అదేమాము.

శి : అది యెప్పుడు పుట్టింది. ఎప్పుడు పోతుంది?

గు : తోచినపుడు పుట్టింది విచారించినపుడు పోయింది ఈ రెండూ లేనపుడేమీలేదు. విరాట్ హిణ్యగర్భ అవ్యాకృతులు కంటె స్వరాట్ కంటె అతీతము. అది అనిర్వచనీయం. అది ఎప్పుడూ ఏమీలేదు. యిదే నిశ్చయం-యిట్టిబోధయే సర్వభ్రమ రాహిత్యం.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభాషణము

విడవ పృథ్వీరణము

సచ్చిదానందములు-పరిపూర్ణము

శి : గురుస్వామీ! ఎగుకంటారు. అది ఏది? ఎక్కడుంది?

గు : శ్రు! సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ. యోవేదనిహితం
గుహాయాం పరిమేవోమన్॥

శి : సచ్చిదానందములకున్న సత్యజ్ఞానాంతములకున్న తేడా ఏమి.

గు : సత్యమేసత్తు జ్ఞానమేచిత్తు అనంతమే ఆనందము. ఈ
మూడును సగుణము కావని అన్నారు. వీని అర్థము
వా వ్యార్థము, లక్ష్యార్థము, అనుభవార్థము, నిర్ణయార్థము
అని నాలుగు విధములు.

శి : అవి ఏలాగో వివరించండి స్వామీ!

గు : 1) జాగృతసత్తు. స్వప్నముచిత్తు. సుషుప్తి ఆనందము
ఇది వాచ్యార్థము.

2) సకలేంద్రియ సమూహము సత్తు. సకలేంద్రియ
భాసకర్తృము చిత్తు. రెంటికి విలక్షణమై సుఖకర
మైనదే ఆనందము. ఇది లక్ష్యార్థము.

3) వృత్తే సత్తు వృత్తి ప్రకాశమైన జ్ఞానమేచిత్తు.
రెంటిని విచారించి సత్తామాతృమై అతీతమైనదే
ఆనందము. ఇది అనుభవార్థము.

4) ప్రత్యేకాత్మ సత్తు. పరమాత్మ చిత్తు. అది తాను అని తెలియడమే ఆనందము.

శి : ప్రత్యేకాత్మా పరమాత్మల భేదమేమి?

గు : 1) పంచకోశసాక్షి ప్రత్యేకాత్మ. పంచభూత అధిష్ఠానమే పరమాత్మ.

2) పిండాండాశ్రియమైనది ప్రత్యేకాత్మ - బ్రహ్మాండాశ్రియమైనది పరమాత్మ.

3) సచ్చిదానంద లక్షణముగలది ప్రత్యేకాత్మ - సత్యజ్ఞానానంత లక్షణముగలది పరమాత్మ.

రెండూ ఒక్కటే.

శి : నిర్ణయార్థమేలాగు?

గు : జగత్తు సత్తు -జీవుడు చిత్తు - ఈ రెంటికి ప్రకాశకమై ఈ రెంటిని గుర్తెరిగే బ్రహ్మమే సర్వమని తెలియడమే ఆనందము. ఈ సచ్చిదానందములు అన్నియు గుణములు, గుణాధారమైనదియు గుణమేకమక అదిన్ని నిలువదు. కనుక అదిన్ని పరిపూర్ణముకాదు

శి : ఎందుచేత?

గు : అవిసగుణములు కనుక పరిపూర్ణముకాదు. ఏలాగంటే- శ్రుతి|| “సచ్చిదానందహీనోయ ఏషైవాత్మానాతనః” సచ్చిదానందములు సగుణములు కనుకనే సచ్చిదానందహీనుడని శ్రుతి చెప్పినది. ఇంతేకాకుండా “శ్లో|| సాలంబస్యాప్య నిత్యత్వం నిరాలంబస్య శూన్యతః” అని గీతావాక్యమున్నది. కనుక గుణాధారము గుణమే కాని నిర్గుణముకాదు. దీనిని పరిపూర్ణము అనే మాట

అసంభవము.

శి : ఆ సచ్చిదానంద లక్షణములు నాయుండెట్లున్నవి?

గు : సత్తు అనగా మూడు కాలములయంద న్నడిగదా! ఆ సల్లక్షణము నీకు ఏలావున్నదంటే — వెనుక పుట్టితిన నిన్ని, పుట్టి పుణ్యవాపములు నేననుభవిస్తున్నాననిన్ని ముందపుట్టి అనుభవిస్తాననిన్ని, యీ సల్లక్షణము చెప్పును. కనుక సత్స్వరూపత్యమున్నూ, స్వీపకం చము నాచేత ప్రకాశిస్తువున్నది, కనుక చిత్స్వరూప మున్నూ, సర్వాధిష్ఠాన హేతువువల్ల వృత్తి శూన్య మైనపుడు ఆనందమున్నూవున్నవి. కనుక యీ అన్ని లక్షణములు నీయందునున్నవి.

శి : మరి (నా వెలుపల) బాహ్యమండేలాగున్నవి?

గు : బాహ్యమందు మూడు కాలాలయందున్నది కనుక సత్తున్ను. సూర్యచంద్రాగ్నుల ప్రకాశింపజేస్తున్నది కనుక చిత్తున్నూ, సర్వదుఃఖ ధ్వంసమే ఆనందమున్నూ

శి : దుఃఖమనగా నేమి?

గు : దుఃఖమనగా జీవభ్రాంతి, “దుఃఖధ్వంసో మోక్షః” అన్నారు.

శి : సత్తు చిత్తు ఆనందములు భిన్నమా? అభిన్నమా?

గు : అగ్నియందు లోహితోష్ణ ప్రకాశములు ఏలాగో ఆలాగే. కనుక అభిన్నమే. అదే కాకుండా సత్తు చిత్తు ఆనందములు యీ దేహాన్ని పట్టేకాని నేనైన ఆత్మకు ఏమీలేదు.

గు : దేహము అన్యతము గనుక దేహవిలక్షణమై దేహాధి

ప్రాసమైన ఆత్మసత్త్వన్ని. దేహము జడస్వరూపము కనుక దీనిని ప్రకాశింపజేసి గుర్తెరిగెడిది చిత్తన్ని, దేహము దుఃఖము కనుక, దేహాన్ని గుర్తెరిగెడి చైతన్యము విలక్షణము గనుక, ఆనందము అనిన్ని చెప్పబడును.

శి : విలక్షణమనుటేలాగు?

గు : “ఘటద్రష్టా ఘటాభిన్నో సర్వథా. నఘటోయథా” ఈలాగునవున్నది కనుక దేహాన్నిపట్టేగాని ఆత్మకు ఏ వికారములేదు.

శి : సుఖదుఃఖములు జడమైన శేహానినో, అసంగమైన ఆత్మనో సెలవీయండి.

గు : ఆత్మకు ఎప్పుడులేవో, శేహానికి అప్పుడేలేవు. రెండూ ఒక్కటే దీనిని విడచితే అది అనుభవించదు, దాన్ని విడచితే ఇది అనుభవించదు. అదే కాకుండా ఎరిగే దానికే అన్నియుగాని ఏ గణదానికి ఏమీలేదు.

శి : అవి అన్నీ ఎవరికి తోచును?

గు : నీవు బ్రహ్మవైతివికదా. ఇవి ఎవరిచేత చెప్పబడెను?

శి : వేదశాస్త్రములచేత

గు : వాటివల్ల నీవు పుట్టినావా? లేక నీ వల్లనవి పుట్టినవా?

శి : అవి బ్రహ్మచే పుట్టెను.

గు : ఐతే చతుర్ముఖునియందూ నీయందూ ఆత్మ ఒక్కటా? రెండూ?

శి : ఒక్కటే

గు : ఐతే అతనివల్ల పుట్టినవి అని ఎందుకంటావు?

శి : అవును. నా చేతనే పుట్టెను (అని అనవలసినదే)

గు : అవి ఎవరికి ప్రమాణము?

శి : నాకే ప్రమాణము.

గు : (కనుక) నీవే మాయకు మూలము. నీవు సత్యమేలాగు?
నీనిల్లనై నవి అసత్యమేలాగు?

శి : పోనీ నావల్ల పుట్టినవి కూడా సత్యమనియే అంటున్నా?

గు : నీచేత పుట్టినవి సత్యముకావు కనుక నీవును అసత్యమే
అనాలి

శి : లక్ష్యార్థంలో దేహేంద్రియములు సత్యములేలాగు?

గు : కర్మవు, భోక్తవు నీవేకదా!

శి : నేను సాక్షిని, నేను చియ్యను. దేహేంద్రియములు
చేస్తవి.

గు : నీవు చేస్తావే!

శి : నా సత్తాచేత దేహేంద్రియములు చేసెను నేను
చేయలేదు.

గు : అవి నీకు భిన్నమా? అభిన్నమా? భిన్నమంటే అద్వైత
హాని అభిన్నమంటే అవి చేస్తవి అని ఎందుకంటావు?
నేనే చేస్తానని యనరాదా? నీ సత్తాచేత అవి చేసెను
ట్లువుంటే, సుషుప్తి మొదలై నవానియందు ఏలా
చేయ్యవు?

శి : అప్పుడు మనస్సులేదు కనుక చలించవు.

గు : నీవనగా ఎవరు? మనస్సనగా ఎవరు? నిన్ను విడిస్తే
అది లేదు. దానిని విడిస్తే నీవులేవు నీవు కర్మవు కాకుంటే
నేను చేస్తానని, నాకు రోగం వచ్చెనని అనుచున్నావే!

కనుక నీవే మాయ; నీవు తేకుంటే ఏమీ తేదు.
నీవు గురుముఖముగా మూలము తెలిసికోవడమే దేహ
పతనము

శి : నా దేహము, నా మనస్సు అని అనుచున్నాముగదా!

గు : నా దేహము నా మనస్సు అనగానే, తనకుంటే భిన్న
మని చెప్పకూడదు. అంటే, రెండూ శూన్యమే,
తేకుంటే రెండూ సత్యమేననాలి అది విలక్షణమైన
జ్ఞానమనినీ, ఇది అజ్ఞానమనినీ, అనకూడదు. రక్త
క్షీరములు రెండూనూ ఒక్కటే. తాను మేలుకుంటే
ఎప్పుడూ తేడు. కనుక ఉన్నానని అనరాదు.

శి : అనుభవార్థమెట్లో వివరింపవేడెదను.

గు : అనుభవార్థముచేత నేనా తాను, లేకపోతాను. దృశ్యమే
సత్తు, దృక్కే చితు, దృష్టే ఆనందము. అదే అంత
ర్బహిస్సులు ప్రకాశింపచేసినది. లాంతరులోనున్న
దీపమువలె నూర్యుడు స్వభాసకుడై తాను తనంతట
ప్రకాశిస్తూ అన్నిటిని ఏమా ప్రకాశింపచేయునో,
అలాగే దేహేంద్రియాది సర్వప్రపంచమునకున్న
భాసకుడై చక్షురంగిర్గతవర్తియై యున్నాడు.

శ్రుతిస్మృతులచేత ప్రసిద్ధమై, అంతరమందు
యోగక్షయముచేత సాధ్యమై, జ్యోతిర్మయమై స్వరూ
పమైన ఆనందమే మోక్షము అని అంటారు. కాని
పరిపూర్ణమైన బ్రహ్మ దృశ్యంకాదు. దృక్కుకాదు.
నీవైన ఆనందము మాయ. నీవు మాయ. మాయ
కానవస్తే ఏమి మోక్షము?

శి : శ్రుతిస్మృతులు యీలాగున యెందుక చెప్పవలెను?

గు : పామరులకు ఉపాసన నిమిత్తమై చెప్పినవి శరీరమందు లేక వున్నదని దీక్షితులవానిరి. అది బాహ్య పదార్థములనంటిదేనా? అదే బ్రహ్మమైతే అణుసూలాలది రూపములచేత కానవచ్చునా? అట్లా కానవచ్చేదే తే ఒక పరిచ్ఛిన్నమాయకు సర్వవ్యాప్తమైనది, ఒకచోట యేలాగున కానవచ్చును? కానవచ్చేది మాయయే కాని పరిపూర్ణమైన పరబ్రాహ్మణముకాదు.

శి : పోనీ, యోగమునందైన కానవచ్చునా?

గు : యోగములవల్ల పరిపూర్ణము సాధింపబడితే అప్పటి కిన్ని పరిచ్ఛిన్నమాయెను. అవ్యాప్తివచ్చును. తానే లేడు గనుక అనుభవమెవరికి?

శి : కొందరు చిత్తలయమే మోక్షమన్నారు గదా!

గు : చిత్తలయమే మోక్షమైతే, సుషుప్తి, మూర్ఛ తూష్ణి భూతావసలయందనూ మోక్షము రావలెను. దీని వంటిదే సమాధి. గురునివలన మాయ అనే తెరదీస్తే సాక్షాత్కార పరిపూర్ణ పరిబయలే స్వతస్సిద్ధము. తాను ఏక్కడా లేడు. కనుక తనకు సత్తు చిత్తు ఆనందములు, అన్యత జడ దుఃఖములు యేమిన్ని లేవు.

శి : ఐతే. తానది కాజాలడా?

గు : తాను మునుపుకాని వస్తువు అగునా? అయిన వస్తువు తెలిసినా తెలియకవున్నా కాకపోవునా? బంగారము వెండిన్ని, వెండి బంగారమున్నూ తెలిసినా తెలియకున్నా కానట్టు, అయిన వస్తువు కాకపోదు. కాని

వస్తువు కాబోదు.

శి : నిర్ణయాన్నియందు నిరసన ఏలాగు?

గు : నిర్ణయాన్ని మేలాగంటే- అసత్యము సహింపనిదే : త్తు
జడత్వమును పొందనిదే చిత్తు ప్రియాప్రియరహి
తమే ఆనందము

శి : ఇటువంటి సచ్చిదానంద స్వరూపమే బ్రహ్మము, ఇంత
కంటే ఎక్కువలేదుగదా, - ని అనిపిస్తోన్నది న్యామి.

గు : సచ్చిదానంద స్వరూపము పూర్ణము ఏలాగు? ఎవర్కీ
పూర్ణమైనట్లు ఏలాగునా కనుపించదు

శి : సర్వత్రా వున్నది. ఏలాగునచూస్తే ఆలాగునేవున్నది.

గు : కలసి కలియక, సర్వత్రా ప్రకాశిస్తున్నదంటే అది
బ్రహ్మముకాదు. అది మాయ స్వరూపము.

శి : సచ్చిదానంద స్వరూపము పూర్ణము కాదనుట ఎట్లు?

గు : శ్రుతి||అసద్వాచుదమగ ఆసీత్-తతో వై సదజాయత||
అని వున్నది కనుక సత్తుకు జన్యత్వము అంగీకరించుట
వల్ల నాశనము కలుగుతుంది. కనుక సత్తు పూర్ణము
కాదు. “యజ్జన్యం, తజ్జడం, తన్నశ్యభవతి, సదస
ద్రహితం పూర్ణమనామయరూపకం” స్వయం ప్రకా
శమైన చిత్తున్నూ పూర్ణముకాదు.

శి : చిత్తు ఏల పూర్ణవస్తువు కాదు?

గు : ఏలాగంటే (ఉత్తరగీత) “ప్రభాశూన్యం, తమ
శూన్యం, బుద్ధి శూన్యం, నిరామయం, తిశూన్యం
యోవిజానీయాత్ సద్యోముచ్యేత బంధనాత్”

శి : ఎందుచేత? అందుకు ప్రమాణమేమి?

గు : శ్రుతి : “జ్ఞానమానందగుం బ్రహ్మయశ్శుక్తం
మూఢమానవైః భ్రాంతి మూలమిదం జ్ఞానం జ్ఞానం
భ్రాంతిస్తు నిశ్చితం, జ్ఞానాన్ని జాయతేఽనందః
ఆనందం భ్రాంతిబక్షణం సత్యజ్ఞానమనంతంచమాయా
గుణమితి శ్రుణు” అని శ్రుతిస్మృతులచేత చెప్పబడి
యున్నది కనుక సచ్చిదానంద స్వరూపము పరిపూర్ణము
కాదు.

శి : కొంతమంది నామరూపములు మిథ్య అని అస్తి భాతి
ప్రియములు బ్రహ్మమని అందురుగదా!

గు : శ్లో॥ అస్తి భాతి ప్రియం రూపం నామచోష్ఠ్యంశ
పంచకం ఆద్యత్రయం బ్రహ్మరూపం, మాయారూపం
తదోద్వయం॥

అని చెప్పివున్నది. అస్తి భాతి ప్రియములు పరిపూర్ణ
మైన అచలము కాదు.

శి : ఎందుచేత ప్రభో?

గు : ఏలాగంటే (1) అస్తి భాతి ప్రియములు నామరూప
మూలయందేగాని, నామరూప రహితమందు లేవు.
అదే కాకుండా (2) రూపము పుట్టగానే, అస్తి భాతి
ప్రియములు పుడతవి. కనుక రూపశూన్యకాలమందు
అస్తి భాతి ప్రియములు శూన్యమవుతవి. కనుక
అస్తి భాతి ప్రియములు బ్రహ్మమనిన్ని నామ రూప
ములు మాత్రము మాయయని యనగూడదు పామా
మక్కవయున్న ప డ గ ప గ యు న్ను అ వు నా?

కనుక యీలాగ నరాదు. కీలు ఎరిగి వాత పెట్టవలెను. గురుకృపచేత పరిపూర్ణబోధ పొందితే జగధాధారమై ప్రకృతి పురుషార్థకమై కనుపించెడి ఎరుక ఎంత మాత్రము నిలువదు.

శి : మరి స్వసాక్షియో?

గు : ఈ నిలువని ఎరుకే విద్యావిద్యకు సాక్షి. సూర్యుని యందుదయాస్తమానములు ఏలాగున కల్పితమగుచున్నవో ఆలాగే ఎరుకయందు సర్వము కల్పితమైనది.

శి : ఐతే ఈ ఎరుక ఎన్ని పదార్థములుగాతోస్తూవున్నది?

గు : శ్లో॥ దృగ్దృశ్యోద్వాపదార్థౌ తౌ పరస్పర విలక్షణౌ
దృగ్భిహ్నా దృశ్యంమాయేతి, యితివేదాంత
డిండిమః

ఆని చెప్పినప్పటికిన్నీ, దృక్స్వరూపమై, అస్తి భాతి ప్రియ స్వరూపమై, స్వరూపములయందున్న ఎరుక, బ్రహ్మము (పరిపూర్ణ బ్రహ్మము) కాదు.

శి : కొందరు నామరూపములు లేనిచోట అస్తి భాతి ప్రియములు కలవని అంటారు. ఏలాగంటే. జలమున్న చోటసూర్యచంద్రాదిప్రతిబింబములుకనుపించును. జలా భావమందు ప్రతిబింబాభావమేగాని బింబాభావములు కానట్లు. నామరూపములువుంటే అస్తి భాతి ప్రియములు దృష్టమకాదు నామరూపములు లేకపోతే అస్తి భాతిప్రియములుదృష్టముకావు కానివున్నవనిఅంటారు. ఏలాగంటే ముఖరాభావమందు ముఖము దృశ్యము కానప్పటికేన్ని ఏలాగువున్నదో ఆలాగే అస్తి భాతి ప్రియములు

పున్నవని అంటారు. అస్తి సత్తు. భాతి శిత్తు. పియమే
ఆనందము. అంతే కాకుండా తన పృష్ఠము తనకు
కానరానప్పటికిన్ని పరులను చూచిన్ని స్పర్శవల్ల
నుంచిన్ని ఏలాగున పున్నట్టు వూహించునో ఆలాగే
వూహించవచ్చును. అదే కాకుండా ఎప్పుడు తాను
తలిస్తే అప్పు డస్తి భాతి ప్రియములు తనయందు
స్ఫురిస్తూవున్నవి.

గు : శశశృంగమున్నూ తలిస్తే స్ఫురిస్తూవున్నది. కనుక అదీ
వుండవచ్చును. అదే కాకుండా మీరు చెప్పిన దృష్టాంత
ములు మాయా బ్రహ్మమైన సచ్చిదానంద స్వరూప
మందేగాని యీ బోధయందు నిల్వవు. ఏలాగంటే
సూర్యుడు ఎప్పుడూ (ఏక ప్రదేశములో మాత్రమే)
వుండువాడు గనుక ప్రతిబింబమును నమ్మవచ్చును.
పరిపూర్ణమైతే సర్వవ్యాప్తము. ఆకాశరహితము.
కనుక సూర్యునికివలె ప్రతిఫలితము చెప్పకూడదు.
ప్రతి ఫలితానికి అవకాశము వుంటేనేగాని అవదు.
(ప్రతిఫలించదు) కనుక సర్వపరిపూర్ణమై, అవకాశ
రహితమై, నిరూపమై, గంతిన్య దేశవిహీనమై రాక
పోకలులేక అనిర్వాచ్యమై, చరాచగములందు నిండి
నిబిడమైయున్నదే పరిపూర్ణము. రెండోది పరిపూర్ణము
కాదు. పరిపూర్ణమైన అచలమువినాగా స్థలములేదు
గనుక ప్రతిఫలితములేదు మీరు చెప్పిన ఆత్మయున్నా
పరిపూర్ణమైతే ప్రతిఫలితము చెప్పకూడదు.

శ : సర్వవ్యాప్తమైన ఆకాశము జలమందున్నా

దర్పణమందున్నా ఏలాగున ప్రతిఫలించెనో
అలాగే ఆత్మయున్న ప్రతిఫలించెను.

గు : ఆకాశ ప్రతిబింబము వాస్తవమేలాగు? ఆకాశము
శూన్యమని వారే అందురు. కాబట్టిన్ని రూపరహితము
కాబట్టిన్ని ప్రతిబింబము కూడదు. ఇదేకాకుండా
మాయ, గగనకుసుమువంటిదే కాబట్టిన్ని ప్రతిఫలితము
కూడదు. కనుక యేలాగు ప్రతిఫలించె? పగలు తేడ
స్పన్ను రాత్రి తమస్పన్ను ప్రతిఫలితమేకాని,
రెండూ కాని గగన ప్రతిబింబమేలేదు. ఉన్నదంటే
ఏ తీరుగానున్నది? ఏ తీరునైనా అలాగున చెప్ప
కూడదు.

సూర్యుడొకచోట నుండేవాడు గనుకనున్న
పదార్థ స్వరూపము కనుకనున్న ప్రతిబింబము అంగీ
కారము. పరిపూర్ణము అనవిచ్ఛిన్నము కనుక అంగీ
కారము కాదు.

శి : ఆ పరిపూర్ణ మెటువంటిది?

గు : స్వవ్యాప్తమున్నా నిరూపమున్నా కనుక ఏ వికార
ములున్నా ఏ లక్షణములున్నా చెప్పకూడదు. సచ్చి
దానంద స్వరూపమైన అస్తి భాతి ప్రియములే అన్ని
పదార్థములాయెను. అదే మాయా స్వరూపము. అదే
తాను. తాననే తెలిను గురుకృపచేతి తీసి చూస్తే
అంతా పరిపూర్ణమే. దేశకృత కాలకృత వస్తుకృత
పరిచ్ఛేద రహితమై, అభిన్నమై ఆద్యంత రహితమై
సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేద రహితమై, చరాచర

ములనిండినిబిడీకృతమై, స్వతస్సిద్ధమై ఉత్పత్తిస్థితిలయ
రహితమైయున్న దే పరబ్రహ్మలు సగుణ నిర్గుణ రహి
తము, జ్ఞాతృ జ్ఞాన రహితము. సర్వకాల సర్వావస్థల
యందు అది యొక్క తీరే.

శి : దానికై ఏమి సాధనలు చేయవలె?

గు : అటువంటి పరిపూర్ణముకొరకు ఏ సాధనలూ అక్కరలేదు.

శి : అది ఏలాగు స్వామి?

గు : ఒకచోట మరచిన వస్తువు మరియొక చోట వెదకితే
యేలాగున దొరకదో అలాగే సాధనానంతర నిరపేక్ష
కమైన పరిపూర్ణము సాధనలచేత లభ్యముకాదు.

శి : మరి యెట్లు ప్రభో!

గు : పరిపూర్ణమును ఎరిగి, ఎరుకను ఎరుగక, ఎరిగినది మరు
వక తాను తేకపోవడమే. పంచముక్త్యాతీత పరిపూర్ణ
బోధస్థితి.

శి : పంచముక్తులనగా ఏవి?

గు : సాలోక్య, సామీప్య, సారూప్య, సాయుజ్య, సార్వత్రి
దృక్పథస్థితి - అదే వహా కై వ్యాపాని అందురు.

శి : ఈ ముక్తులెట్టివి?

గు : ఈ ఐదు కర్మజ్ఞాన ముక్తులు. అటువంటివి అయిదూ
గాక సర్వాతీతమై స్వస్వరూపరహిత అహంకార వర్జిత
తాచ. స్థితిగలవానికి తానైన ఎరుక సర్వకాల సర్వావ
స్థలయందు. లేనేలేదు ఇదే సత్యము. ఇదే దృఢము
ఇంతకన్న ఎక్కువలేదు.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభాషణము

యెనిమిదవ పాఠకరణము

మాయాబ్రహ్మము - పరిపూర్ణము

శి : ప్రకృతి అంటే ఏది స్వామీ?

గు : గుణముల యొక్క సామ్యవస్త కే ప్రకృతియని పేరు.

శి : గుణములేవి? వాని సామ్యవస్త అనగా యెట్టిదో దృష్టాంతరూపంగా సెలవీయండిస్వామీ.

గు : సర్వరజస్తమోగుణములని మూడు గుణములు. యెర్ర నూలు, నల్లనూలు, తెల్లనూలు మూడూ కలియ పేనితే యేలాగో ఆలాగే దృశ్యమానమైయుండును.

శి : అవి యెట్లు దృశ్యమానములై యున్నవి

గు : అవి ప్రకృతి మండలమందుండును. ప్రకృతి మండల మంటే హృదయాకాశమండలము. చరాచర ప్రపంచ రీతిగా దృశ్యమానము. అదే జననమరణాస్పదమైన జననమండలం. భువనైక కర్ణిక, చిద్బిందుపీఠం, త్రైలోక్య దర్పణం అని వివిధ నామములు వహించి నది. అదే మాయకు స్థానం.

శి : మరి పరమాత్మ అనేది ఏది?

గు : మాయకు మరో పేరే పరమాత్మ దానియందే బ్రహ్మాండ పుంజములు నిండియుండును.

శి : సూక్ష్మమైన ఆ పరబ్రహ్మయందు. స్థూలమైన బ్రహ్మాండ పుంజములు యేలా వున్నవి?

శ్రుతి : తస్యాంతేసుషిరగుం మాత్మం తస్మిన్ సర్వం ప్రతిష్ఠితం॥ యాలాగున, శ్రుతి స్మృతి ప్రమాణములున్నవి.

శి : దీనికి దృష్టాంత మేమి!

గు : సూక్ష్మమైన ముకురణండు, స్థూలమైన ముఖమున్నూ తర్వతములున్నూ యేలాగునున్నవో ఆలాగే వున్నవి. మరన్ని నువ్వుల లోపల నూనె, పాలలో ఘృతము, పుష్పమందు గంధము, ఫలమందు రసము, గారుపాషాణాదుల యందగ్నియునున్న రీతిగా ప్రకృతియందు పరమాత్మ సూక్ష్మరూపంగా నున్నాడు.

శి : మరి పరిపూర్ణ మెట్లుండును?

గు : నిండి నిబిడీకృతమై, అపరిచ్ఛిన్నమై, యెరుక లేక యున్నది.

శి : యెరుక యేలాగున్నది?

గు : సర్వ స్వరూపంగా పరిణమించియున్నది. పరిపూర్ణం తప్ప సర్వమూ యెక్కే పరమాణువైనా యెరుక గానిదిలేదు. యెక్కే విశ్వమ. విశ్వమే యెరుక. రెండూ ఒక్కటే.

శి : అది ఏలాగు?

గు : మృత్తువల్ల పుట్టిన ఘట శరావాసులు మృత్తుకంటే ఏలా భిన్నముకావో ఆలాగే యెరుకవల్ల తోచిన యావత్తు జగత్ యెరుకకంటే భిన్నముకాదు. కార్య

కారణములకు భేదమెంత మాత్రములేదు.

శి : యెరుక అనగా సత్తా, అసత్తా, సదసత్తా? భిన్నమా అభిన్నమా భిన్నా భిన్నమా? సావయవమా నిరవయవమా ఉభయాత్మకమా? సగుణమా? నిర్గుణమా సగుణ నిర్గుణమా?

గు : ఏదిన్ని కాదు. కాలత్రమందునూ లేదు కనుక సత్తు కాదు. నేనున్నానని తోస్తూవున్నది. కనుక అసత్తు కాదు గగనాదివిందమువలె విరుద్ధము కనుక సదసత్తు గాదు. స్వతః శూన్యమగుక భిన్నముకాదు. చేతనా చేతనాత్మకమై తోచుచున్నది. కనుక అభిన్నముగాదు సర్వమనకు మూలకారణంగా వున్నది కనుక సావయవముకాదు. జగద్రూపకమై తోచుచున్నది. కనుక నిరవయవము కాదు. విరుద్ధము గనుక పుభయాత్మకమూగాదు. గుణాధారము కనుక నిర్గుణముకాదు. గుణహీనము గనుక సగుణమూగాదు.

శి : శ్లో॥ సన్నాప్యసన్నా పృథియాత్మికానో
భిన్నాప్యభిన్నాపృథియాత్మికానో
సాంగాన్యనంగాన్యభియాత్మికానో
మహద్భూతాఽనిర్వచనీయరూపాః॥

అని శంకరాచార్యులవారు అది సర్వమూ అయివుందని వివేకచూడామణిలో వ్రాయలేదా? దానికేమందురు?

గు : అవును యెరుక అవి అన్నీ అగుచున్నది. ఎట్లాగంటే-కానవస్తూవున్నది. కనుక సత్తు. గురుకృపచేత విచారిస్తే యెప్పుడూలేదు గనుక అసత్తు. మెరపువలె జల

బుద్బుదమువలె తోచి అంతలో నేశూర్యముచున్నది. కనుక సదసత్తు. చరచరాత్మకముగానున్నది. గనుక భిన్నము, అన్నిటిలో చైతన్యమేకముకనుక అభిన్నము, కనుక నే భిన్నాభిన్నమున్నూ అయివున్నది. పిండాండమందు కరచరణాద్యవయవములున్నూ బ్రహ్మాండమందు వివిధత్వమున్నూ తోస్తూవున్నది. కనుక నావయవము. గుర్తెరుగు జ్ఞానమై ప్రకాశిస్తూవున్నది. కనుక నిరవయవము. ఒక ప్రక్క జ్ఞానాకారముగానూ జగదాధారముగానూ మరొక ప్రక్క ఆస్మనాత్మలుగానూ తోచుచున్నది. కనుక పుభయాత్మకమున్నూ అగును. శుద్ధ చైతన్యమై సర్వమునూ గుర్తిస్తూన్నందున నిర్గుణమున్నూ సర్వగుణములను పుట్టిస్తూన్నది కనుక సగుణమున్నూ, ఆ విధంగా యుభయాత్మకమున్నూ అవుచున్నది. సర్వము అయి సర్వము కానటువంటి యెరుకను కూడా అనిర్వచనీయమేననాలి.

శి : ఎందుకనాలి?

గు : యిదమిత్థమని యొక్కరీతిగా లేదు గనుక మార్పులు చెందుతూవుంది గనుక మాయా స్వరూపం. మిథ్యా స్వరూపం. ఏమీ అనరాదు. అనిర్వచనీయమంటే ఏమీ అనరానిదనే అర్థము. అది లేనేలేదు గనుక ఏమీ అనరాదు.

శి : వుండగా లేదన్నారా? లేకుంటే లేదన్నారా?

గు : వుండగా లేదనకూడదు. లేకుంటే లేదని చెప్పడానికెన్ను శక్తిలేదు.

- శి : వంధ్యాసూనుడి వర్తమానం ఎవరేనా చెప్పకొందురా?
- గు : నేను చెప్పినలేదు. నీకు, చెప్పినట్లు తోచినది. నాకు కలరానేలేదు. నీకలలో నేను వచ్చినట్లు నీకుతోచినది.
- శి : నేను ఎండగా తోచినా లేకుంటే తోచినా?
- గు : నీవు లేకుంటే లేదని అననే అనవు. లేదని కలదని నీవు వున్నపుడే అనడం. నీవు ఉన్నపుడు లేదన్నా కాన వస్తూనే ఉండును కాబట్టి గురువాశ్చ్యం ద్వారా లేక, లేదనవలెను.
- శి : లేదనడానికి యెన్ని పదార్థములు?
- గు : ఆత్మానాత్మలనే రెండు పదార్థములు. అనాత్మఅనగా జడము ఆత్మమునగా చిత్తు. ఈ రెండే అనేక పదార్థాలుగా తోచుచున్నవి.
- శి : ఏలాగు తోచును?
- గు : ఒక్క యుదకం ఉపాధివశమువల్ల అనేకముగా తోచినట్లు ఎరుక అనేకముగా కార్యత్వేనా తోచినా, కారణత్వేనా యేకమని గ్రహించవలెను. యీలాగు విచారిస్తే లేనిదిలేదు.
- శి : ఎరుక ఆగంతుకమా? స్వాభావికమా?
- గు : స్వాభావికమందామా అంటే స్వతస్సిద్ధమైన అచల మొక్కటే స్వాభావికము మరిన్ని స్వాభావికమైతే పోనేపోదు కనుక ఆగంతుకమనవలెను?
- శి : స్వాభావికమైతే యెందుకుపోదు?
- గు : చెరుకునకు స్వాభావికమగు తీపి పోవునా?
- శి : స్వాభావికమెందుకవ కూడదు స్వామీ! ఎరుక పోతుం

దనుట మాత్రము యెట్లు?

గు : మహాత్ములైనవారు యెరుక లేకుండా నిర్దేహులై యుండుట చూచుచున్నాము ఎరుక పొయ్యేటందుకు అనేకమంది ప్రయత్నాలు చేస్తూవున్నారు.

శి : స్వాభావికమైనా పోయేటందుకు ప్రయత్నంచేస్తున్నారు అని అనకూడదా?

గు : అది నిరర్థకము. ఎంతటి మూఢుడైనా చెయ్యడు. “ప్రయోజనమనుద్దిశ్యనమందోపిప్రవర్తతే” (ప్రయోజనం కొరక మూఢుడైనా ఏ పని చేయడు) అనే న్యాయం ఉన్నది. స్వాభావికమంటే సరిపోతుందా?

శి : ఎందుకు సరిపోదు?

గు : శుశ్రిష్టతలకు విరుద్ధం వస్తూఉన్నది. లోక విరుద్ధమూ, పరిపూర్ణ భంగమూ కూడా అగుచున్నది.

శి : ఏలాగు?

గు : మిరపకాయకు కారంపోవుట కానము. ఆలాగే అగ్ని యందుష్ణత్వము పోవుటయుగానము. కనుక అవి స్వాభావికమిలనవచ్చు. కాని ఎరుక పోవుచున్నది. కనుక దానిని స్వాభావికమనుట లోక విరుద్ధం.

శి : అగ్నికి స్వభావ లక్షణమైన యుష్ణత్వము మణి మంత్రోపధాదులచేత తిరోధానమై అగ్నియందు శైత్య విర్భావము కలుగుటలేదా?

గు : అగ్నియందు శీతలత్వమున్న జలమునకుష్ణత్వమున్నా మధ్యతోచినా మధ్యనేపోవుచున్నవి

శి : ఎరుక కూడా అంతేగదా! సుషుప్తి, మూర్ఛ తూష్ణి

భూతావస్థ సమాధులయందు లేకట్టు కనబడినను తిరిగి వచ్చుచున్నది గదా! అందుచేత స్వాభావికమని యెరు కను యెందుకనరాదు?

గు : అనరాదు. అచలం యెప్పటికీ ఒక్కతీరే. ఎరుక మళ్ళీ మళ్ళీ రాకపోకలు సాగిస్తూఉన్నది. కనుక స్వత స్సిద్ధమైన అచలం కాదు స్వతహా పరిపూర్ణ మొక్కటే స్వాభావికము. కనుక ఎరుకను కూడా స్వాభావిక మంటే పరిపూర్ణ భంగమగును. కనుక ఎరుక ఆగంతు కమే ననవలెను.

శి : ఎందుకనవలెను? అసలే లేనిదికదా!

గు : శిష్యుని బోధ కొరకు ఆగంతుకమనియనవలసియున్నది

శి : ఆగంతుకమనగానేమి? అందుకు దృష్టాంతములేమి?

గు : మేఘము, సుషుప్తి, అణువు, జాగ్రత యీ మొదలగు నవి వాటంతట అవి యెట్లు వచ్చిపోవుచున్నవో అట్లా వచ్చిపోవుటయే ఆగంతుకమనబడును.

శి : అవి యెక్కడవచ్చిపోవుచున్నవి? పరిపూర్ణ మందేగదా!

గు : పరిపూర్ణ మందు వచ్చిపోతూ ఉండునని అవివేకమువల్ల తోస్తూఉండును.

శి : తోచటానికేమి కారణము?

గు : ఎరుకే కారణము?

శి : మరి అన్ని ధర్మాలు పరిపూర్ణానికేనని, కొందరు అంటారే! అది యెట్లు?

గు : అజ్ఞానంచేతే అంటారు. తన ధర్మాలు పరిపూర్ణ మందారోపిస్తారు. ఎరుక పోతుంది కనుక తనవలెనే పరి

పూర్ణం పోతుందన్నారు.

శి : ఎక్కడన్నారు?

గు : నోటితో అనకపోయినా, తానే పరిపూర్ణం అని అన్నారుగదా! ఆలా అంటే తనవలెనే పరిపూర్ణం పోయేదే, అన్నట్లేగదా!

శి : ఆలా ఎందుకన్నారు?

గు : తెలియక అన్నారు. భ్రాంతిచేత అట్లా తోచింది. తోచినదే సత్యమని అనుకొని అన్నారు. ఇనుమును గూర్చి అగ్నికే సమ్మెటపెట్టి అన్నట్లు (ఎర్రగా అగ్ని వలె కనుపించు ఇనుమును సమ్మెటతో కొట్టుచూ వుంటే అగ్ని నేకొట్టుచున్నాడని కుర్రవాడంటాడుగదా!)

శి : యెందుకనవలసి వచ్చినది?

గు : అగ్ని నిష్ఠమైన లోహమున్నూ యుష్ణమున్న అయః పిండ (యినుపగుండు) నిష్ఠముగ తోచినట్లు యెరుకను చూచి యిదే పరిపూర్ణమనుకొన్నారు.

శి : మరికొన్ని దృష్టాంతములు సెలవీయండిస్వామీ!

గు : దానాన కుసుమముయొక్క లోహితము (మంకెన పూవు యెరుపు) స్ఫటికమణియందు తోచినట్లు. ఓడ నెక్కిపోయే పురుషునికి, ఆ యోడ నిష్ఠమైన చంచ త్వము, గమనము, తీరముననున్న వృక్షగుల్మదుల యందు దోచినట్లు. అదేవిధంగా చంద్రావలోకనము చేసే పురుషునికి మేఘాల చంచలత్వము చంద్రుని యందు తోచినట్లు. భ్రాంతిచేత, యెరుకయందున్న శూన్యత్వమున్నూ చిడ్డడమున్నూ పరిపూర్ణమందు

దోచును. గతిలేనమ్మకు గంజేపానకం, అన్నసామ్యంగా అక్కడిక్కడే ఉక్కిరిస్తూ మనిపించుకొనును, కాని విచారిస్తే అవ్యాప్తి అసంభవాది దోషములు సంభవించును

శి : ఆ అవ్యాప్తి అసంభవాది దోషము లేమో సెలవీయండి న్నామీ!

గు : బంగారమునకు ఏమిలక్షణమంటే పసిమి లక్షణమని చెప్పుట అతివ్యాప్తి దోషమందురు. ఏలననగా యిత్తడికి కూడా పసిమి లక్షణమంది. గనుక బంగారానికి పసిమి లక్షణమంటే అతివ్యాప్తి దోషము వచ్చును. గోవుకు నీలత్వము చెప్పుట అవ్యాప్తి దోషము. ఏలననగా యింకొక చోట పీత గోవులు శ్వేతగోవులు గలవు దీనిని అవ్యాప్తి దోషమందురు. అసంభవ దోషమనగా- “వంధ్యా కిం వా లక్షణం?” అని పశ్చిస్తే పుత్ర) లక్షణము చెప్పుటయే అసంభవదోషము. పుత్ర)డుంటే వంధ్య ఎట్లా అవుతుంది? యీ మూడు దోషములు పరిపూర్ణమందు లేవు.

శి : యెట్లు లేవు?

గు : పరిపూర్ణమనేది రెండోదానియందులేదు. కనుక అతివ్యాప్తి లేదు. ఏతీరు చెప్పితే ఆతీరేగాని మూడు కాలాలయందు మరొక తీరుకాదు గనుక అవ్యాప్తిన్ని లేదు. అనంతమై అచలమై స్వతస్సిద్ధమై యున్నది. కనుక అసంభవంకాదు.

శి : ఐతే యెరుకయందీ దోషములున్నవా? యెట్లున్నవి?

గు : స్వప్రకాశత్వమున్న సర్వగోచరత్వమున్న ఎరుక

లక్షణములు. ఏ తే, దేహమందా, కళాస్వరూపమై, తనయందు ఒక చోటనున్నట్లు ఒకచోట లేనట్లు అనేక రూపాలు అంతర్భహిస్సులయందు గానవస్తూవున్నవి. కనుక అతివ్యాప్తి ఉన్నది.

శి : బహిస్సు భేదమేగాని అంతర్భేదము లేదే? మరిన్ని బాహ్యభ్యంతరములు అదే అయినదిగదా!

గు : ఆలాగైనా భేదమే యున్నది. ఒకచోట గుర్తెరగడ మున్నూ, ఒకచోట గుర్తెరుగకపోవడమున్నూ ఉన్నది మరిన్ని ఆధారమందొకరీతిగా; హృదయమందొకరీతిగా భూమిధ్యమందొకరీతిగా; కనుక విద్యుత్తు స్ఫటికచ్ఛాయలతో వేర్వేరుగా కాన వస్తూవున్నది. కనుక అవ్యాప్తిని కలదు. సర్వవా అది లేనేలేదు. కనుక అసంభవ మున్నూ కలదు.

శి : యిన్ని దోషములన్నా ఎరుకే పరిపూర్ణమని ఎందు కనుకున్నారు స్వామీ?

గు : కామెర్ల నేత్రముగల వానికి జగత్తంతా పచ్చగా దోచినట్లు పరిపూర్ణము తెలియని అజ్ఞులకు ఎరుకే పరి పూర్ణముగా దోచును. కానవచ్చినా ఎరుక పరిపూర్ణ ముతో సమానముకాదు.

శి : ఎందువలన?

గు : పరిపూర్ణస్వము యెరుకయందు లేదు ఎరుక యొక్క శూన్యస్వము, పరిపూర్ణమందు లేదు. కనుక రెండూ సమానముకాదు.

శి : అద్వైతవాదులు ఎరుకే బ్రహ్మనువుతుందన్నారు.

గు : మునుపు తాను కానట్లున్నా యిప్పుడు జ్ఞానం చేత కొత్తగా అయినట్లున్నా అన్నారు. కానివస్తువు కానేకాదు. ఐనస్తువు కాకనూపోదు. ఎరుక, బ్రహ్మ మెట్లా అవుతుండన్నారు?

శి : హరి ద్రుచూర్ణ మందు తూర్ణంగలసి (పసుపులో సున్నం కలసి) రక్తవర్ణ మేర్పడినట్లుగా ఎరుక బ్రహ్మమవు తుందని కాబోలు వారి ఉద్దేశము.

గు : హరిద్రుచూర్ణము తూర్ణము కలసి రక్తవర్ణమైనట్లు ఎరుక దేనిని గూడి బ్రహ్మమైనది? మరిన్ని రెండు వస్తువులు చెప్పితే అద్వైతానికే హాని. మరిన్ని యీ దృష్టాంతముచేత బ్రహ్మమనకు జన్యత్వము చెప్పి నట్లుగూడా యగుచున్నది. కనుక అట్లా చెప్పనేకూడదు యిట్లు చెప్పటలుగూడా యెరుక వికారములే.

శి : యెట్లు చెప్పవలెను?

గు : ఉన్నది ఉన్నట్లు తెలిసితే తెలివి నిలువదు. ఉన్న పరి పూర్ణము సర్వకాలాః యందూ ఉన్నది, కనుక కాల భేదము లేదు. సర్వదేశాలయందు ఉన్నది. గనుక దేశ భేదములేదు. సర్వవస్తువులయందూ ఉన్నది. గనుక వస్తు బేధము లేదు. యీ త్రివిధ బేధములు శూన్య మైనది పరిపూర్ణము.

శి : ఈ బేధములు యెరుకయందు ఏలావున్నవి?

గు : ఒక దేశమందు స్త్రీ పురుషులొకతీరు. మరొక దేశ మందు మరొకతీరు. కనుక దేశబేధము కలదు. ఒక కాలమందు స్తూలమున్నూ ఒక కాలమందు సూక్ష్మ

మున్నూ ఉన్నవి. కనుక కాలభేదమున్నూ కలదు.

శి : కాలభేదమును దృష్టాంతములతో సెప్పియండిస్వామి!

గు : వేసవికాలంలో సూక్ష్మమైన మేఘరూపములో నున్న జలము వర్షాకాలములో స్థూలరూపం వహించి నదీ ప్రవాహములై నది. సృష్టికి పూర్వం సూక్ష్మరూపం లోనున్న ఎరుక స్థూలరూపమై జగజ్జీవేశ్వరరూపం వహించింది.

శి : వస్తు భేదం కూడా చెప్పండి స్వామి!

గు : వస్తువునకు మరొక వస్తువునకు ప్రత్యక్షంగా కనుపించు చున్న భేదమే వస్తు భేదం మరిన్ని వృత్తి భేదం బట్టి ఒకే వస్తువునకు నామ భేదములున్నూ వచ్చినవి. అనేక వృత్త్యాత్మకం గనుక స్వభేదమున్నూ కలుగుచున్నది. కనుక యిదే యెరుక. యిదే మాయ. దీనికి పూర్తిగా వేరే నదే పరిపూర్ణము.

శి : ఏ తే పరిపూర్ణములో యెగుకెట్లున్నది?

గు : స్వప్నములో ప్రజలు గుట్టములు వచ్చినట్లే యెరుక పరిపూర్ణములో వున్నది.

శి : యీ బోధ యెటువంటివారికి చెప్పవలెను? (అధికారులెవరు?)

గు : తైల బింద్రపు నీళ్ళలో వేస్తే నీరంతా యెట్లలుము కొనునో అలా త్వరగా సూచన మాత్రంచే గుర్తెరిగే వానికిన్ని, నీళ్ళల్లో యిసుక వేస్తే కరిగిపోక యెలానిలచి వుండునో అట్లు ఒకసారికే దృఢమయ్యేవారికిన్ని చెప్పవలెను. బెండువంటి వానికిగాని, పాషాణంవంటి

వానికిగాని చెప్పరాదు. బెండు నీటిపై దేలుచూ
ఎటుఁడితే అటు కొట్టుకొనిపోవును. పాషాణంపై
యెంత నీరు ప్రవహించినా లెళ్ళువ్వండదు. బోధ
యెంత చెప్పినా, దాని ప్రభావం అంతఃకరణంపై
ఏ మాత్రం పనిచేయదు.

శి : ఎరుక సత్యము కానేకాదా?

గు : ప్రతిమకు ప్రసూతి యెంత సత్యమో ఎరుకంతే
సత్యం-



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

తొమ్మిదవ ప్రకరణము

యెరుక స్వాభావిక లక్షణములు

గు : ఎరుక సర్వతోముఖము. స్వయంప్రకాశము.

శి : సర్వతోముఖమనుట యెట్లు?

గు : జలమువలె, వాయువాకాశములవలె యెటుబడితే అటు ప్రసరించి వ్యాపించి యున్నది.

శి : ఆవిధంగా పంచభూతములవలె గానవచ్చుచున్నదా?

గు : పంచభూతములు గానిని పరివేష్టించి కోశముల (గవి శైవ) వలెనున్నవి.

శి : కోశములనే పేరు యేలాగున అన్వయించును?

గు : అ ర టి చెట్టు న కు పొరల ఏలాగున యున్నవో, అట్లాగే ఖడ్గమునకు ఒక. ఫలములకు పైల్వీక్కును. పున్నట్లుగా, వుండును. మరియు బూడిద అగ్నిని కప్పి నట్లు, జలమును భౌండము గప్పినట్లు. మే ఘ ము సూర్యచంద్రాదులను కప్పినట్లు కోశములు ఎరుకను కప్పియున్నవన్నమాట.

శి : ఐతే, ఆ పొరలయందుగాని, ఆ పొరల బైటగాని యెరుక లేదనవలసినదేనా?

గు : ఆ కోశములు కూడా ఎరుకయేగాని ఎరుకకు భిన్నం కావు వేరుగా చెప్పిరా దేహ మోహదులు యెరుక కంటే భిన్నం కావు. వాషానాదులయందు కఠినశక్తి భిన్నము అభిన్నము భిన్నాభిన్నము యేలాగునకాదో, పుగుషునికంటే పుగుషశక్తి ఏలా భిన్నముకాదో, నాకు శక్తివచ్చెను, శక్తిపోయెను అన్నపుడు శక్తి. ఏలా భిన్నముగా లేదో, ఆలాగే జీహ్వాద్రియాదులున్నా భిన్నంకావు. నెత్తురే పాలుగా, విత్తే చెట్టుగా మారి నట్లుగానే, అదే యిది, యిదే అది, అయివున్నది. ఆలాగే పుగుష ప్రకృతులకు ఎరుక మరుపులకు యెంత మాత్రం భేదములేదు.

ప్రకృతావస్థలు, జ్ఞానాజ్ఞానములు, బంధమోక్షములు జనన మరణము లాదిగాగల ద్వంద్వములలో ఒకదాని నధిష్ఠించి మరొకటి యుంటూయున్నది.

శి : కనకమే భూషణములైనా, మళ్ళీ విలక్షణమంటూ ఒకటి వున్నదా?

గు : నామరూపాలకు విలక్షణంగా యున్నదిగాని తత్వతః ఏకమే. అన్నిటిని అంటక వున్నట్లున్నా అంటియే యున్నది కనుక అంటక అంటియున్నదే యెరుక.

శి : దానిని పరులు యెరుగుదురా?

గు : ఏది యెరిగినదో అదే యెరుక. మూలమిది. కాని సర్వమూ అదే,

శి : అది ఏలాగు స్వామీ!

గు : మృష అయినా కలలో దోచిన శరీరములు కలకంటే

యేలా భిన్నములు కావో, నత్తుగుల్లలను శంఖములను విడచి ఆయా పురుగులెట్లు భిన్నంగా తేవో అట్లే.

శి : మూలము లేదంటిరి. మూలంలేదన్న చోపమిసిద్ధించును?

గు : మూలములేని ఎరుకను స్వాదా అభావ మనవలెను.

శి : ఎరుక భావరూపముగా గూడ గానవచ్చుచున్నదే!

గు : అదే లేదుకనుకదాని భావాభావములుదానితో నేహాయ నుఅందుకే ఆ సిత్తినే ద్వయదోషరహితం అన్నారు. ఉపాధిద్వయ రహితమన్నారు. అది వూరికే అబ్బదు. నాంప్రదాయకముసరిగా తెలుసుకొనకున్నచో అయ్య వారిని చేయబోతే కోతి అయినట్లు అవును.

శి : కొందరిభావమును దూషించుచున్నారే!

గు : నాంప్రదాయమునా విడిచి తే తెలియక దూషిస్తాను కాని . కాకులు శపిస్తే మేకలు చస్తవా? అట్లే వివేకులైన వారు చెడగ.

శి : మరి యిక చెడిపోయేదెవరు?

గు : వారే చెడెవరు. వైష్ణవులిద్దరు గూర్చొని భోజనం చెస్తూవుండగా ఒకని అన్నములో ఒక రాయివచ్చెను ఆ సంగతి రెండవ వానితో చెప్పగా ఆ రెండవవాడు కొరకరా! గట్టిగా కొరుకు! ఒక లింగం పోయినా పోవుటయే అన్నాడట. మొదటివాడారాతిని ఘట్టిగా కొరుకుటలో పండ్లు విరిగి నోరువాచెను. కాబట్టి వాడే చెడెను.

శి : మహాత్ములను దూషించవచ్చునా?

గు : దూషిస్తే ఆ మహాత్ముల కేమిభయం? భయముతీరిన

వారి కేమి భయము? చేరువుగా పరుపుబండయున్నది.
చేరువుగానికి ఎంతెడలంవచ్చినా పోయినా ఏకస్థితిగా
ఏలాగున వున్నదో ఆలాగే

శి : బయలు బయలు, అని బహిరంగంగా చెప్తుంటే
నాంప్రజాతాం ఎందుకు తెలియరాదు.

గు : బయలు బయలు, అనుకొన్నంత మాత్రమున అది
అభించదు పైగా వాడు చెడిపోవుట సత్యం.

శి : అది ఏలాగు?

గు : బిడ్డగా వండుకొని తింటే ఆకలి తీరునుగాని వడ్లుతింటే
కడుపు నిండునా! పైగా కడుపునొప్పి పుట్టును. కనుక
యెగుక యెటువంటిదో విచారించి పరిపూర్ణమును
తెలిసికొని గురువార్యుల త్యాగేకపోవలె. యిదే రాజ
మార్గము.

శి : కొందరు యెగుకే బ్రహ్మముని వాదించుచున్నారే.

గు : అవును. యీ గాఢమార్గమును సమర్థకముగా తెలుసు
కొనకుండా యెగుక మార్గముంటే నిలచి సిగ్గుయినా
తేకుండా ఆ యెగుకే బ్రహ్మముని వాదించెదరు.

శి : సిగ్గునకు?

గు : కుళ్ళిపోయి పురుగులుపట్టిన గాడిద కళేబరములోని
మాంసమును శయ్యములను హేయబుద్ధితేక శుభ్రము
నములుచునేయుండును. అట్లాడికి దేవేంబుగ్గిడంతటి
వాడు వచ్చినా మహానుభావులు వచ్చినారని సిగ్గుతేక
భయపడక దానిపనియందే అది వుంటూవుండును.

దాని స్వభావము వీడలేదు పునీకి పంచభక్త్య బోధ్య

మూలు పెడితే దాని దుర్గారమెట్లుపోదో, వేషవిత్తును వేసి పాలుపోసి పెంచినా దాని చేదు యేలాగున పోదో, నెమలిపించుములోని కన్నుల శృంగారము స్వల్ప సిద్ధముగా యెట్లులిగెనో అట్లే గుణదోషములు సహజంగా రావలెను.

శి : యీ మార్గము అందరికీ సూచనచేస్తే నేమి?

గు : భ్రాంతివుంటే సూచన చేయరాదు. చేస్తే అది విరోధమగును. కడుపునొప్పి పుట్టినవానికి అన్నము పెడితే విరోధమైనట్లు, జ్వరము వచ్చినవానికి రోగము హెచ్చయినట్లు, కామెర్లవాని కండ్లకు తెల్లని శంఖముకూడా పచ్చగా గానవచ్చినట్లు విరోధమేమును గాడిదమీద బంగారం తీసుకొనివెళ్లినా బంగారం విలువ దానికి తెలియనట్లు, బధిగునికి శంఖారావము, జాత్యంధునికి రత్నపరీక్ష, వంధ్యుడు ప్రసూతిశ్రమ పండునికి స్త్రీ సంగమ సుఖము ఏలాగున తెలియదో ఆలాగే భ్రాంతియుతునకు యీ బోధ స్వాస్థ్యము తెలియజాలదు. సముద్రములో మునిగినవానికి పొద్దు తీణ పశ్చిమోత్తరములు తెలియనట్లే, అజ్ఞాన సముద్రములో మునిగినవానికిన్ని ఆలాగే.

శి : అయ్యా— యిట్టి దోషము తెలుసుకొనేవానియందున్నదా లేక తెలియబడేదానియందున్నదా? (ప్రమాతృదోషమా? ప్రమేయదోషమా?)

గు : దోషము రెంటియందూ నున్నదే. రెంటియందునున్న ఎరుక ఒక్కటేకదా! ఎరుకకు తోచడమనేది, చెర

ఈకు ఓపి వేరాకునకు చేదున్నవలె, స్వాభావికమే.

శి : యీ స్వభావము పోవుమార్గ మేమియు లేనేలేదా?

గు : దానితోనేగాని అదిపోదు. మేలుకొంటే లేనేలేదు. కనుక పోవడమనేది లేదు.

శి : ఎరుక స్వాభావిక లక్షణములేవి?

గు : విన్నదీ, కన్నదీ, అన్నదీ మూడూ ఒక్కటే. అగ్ని యందు లోహిత. ఉష్ణ ప్రకాశములు ఏలాగో, జల మందు శ్వేతశైత్య ద్రవత్వములు ఏలాగో ఆలాగే.

శి : ఇవి యెట్లు రహితం కాగలవు?

గు : గురుకృప వడసినచో ఏమీలేవు. తనతో కూడా ఏమీలేదు. తెలతెలవారి తే చీకటి వెలవెలపోయినట్లు విభుడువస్తే విరహం పోయినట్లు, సుఖంవస్తే దుఃఖము పోయినట్లు పోతాయి. తమస్సు సూర్యుని చూచినట్లే. తానే లేకపోవును.

శి : పో తే?

గు : స్వచ్ఛమై, వికారశూన్యమై, సమస్తమైన దిక్కుల యందు ఎడ తెరిపిలేకుండా అహోరాత్రస్య ఏకతీరుగా ఏది తెరిపిలే నిండినిబిడమైయుండునో అదేయుండును దానిని తెలిసి, తెలిపినవారే గురువులు యింతకంటె అధికము లేదు.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభాషణము

పదవ ప్రకరణము

యెరుక స్థానము - ఏక దేశీయత

గు : స్థానస్వరూప స్వభావములను గుర్తెరిగినవారికే బోధ మర్హము తెలియును.

శి : బ్రహ్మమునకు స్థానమంటూ ఒకటి వేరేవున్నదా?

గు : ఎరుకకే స్థానస్వరూప స్వభావములున్నవిగాని పరి పూర్ణమనకేమీ చెప్పరాదు.

శి : ఎరుక సర్వాధారము, అఖండ చిత్స్వరూపము, అదే బ్రహ్మమని చాలామంది వాదిస్తున్నారే! పోనీ దానికి స్థాననిర్ణయ మున్నాడు. అదెట్లొ సె. వీయండిశ్వామీ!

గు : “నీవా శూకవత్స్వి పీతాభ్యాచ్ఛనూఃమా. తస్య శిఖాయానుధ్యేపమాత్మా వ్యసస్థితః” అని చెప్పబడింది. ఇట్టి యెరుక హిరణ్మయ కోశమందున్నదని చెప్పబడుతోంది. “హిరణ్మయే పరేకోశే సతతం బ్రహ్మతిష్ఠతి” అనీ! హిరణ్మయే పరేకోశే విరజం బ్రహ్మ నిష్కలం” అనీ, కొనియాడబడింది.

శ్రుతి : సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ యోవేద ని హి తం గుహాయాం పరమే వ్యోమన్” అనీ “ఈశ్వరస్సర్వ భూతానాం హృద్దేశేఽర్జునతిష్ఠతి” అని భగవద్గీత

యందునూ చెప్పబడింది. ఇట్టి యేకదేశ లక్షణము చెప్పబడ్డ యెరుక పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మ మెట్లు గును?

శి : సగుణంలో ఏక దేశీయమే కాని నిర్గుణంలో సర్వవ్యాపకం

గు : ఓహో! యిది మరీ బాగుంది. సగుణ నిర్గుణ రూపములు రెండుగా మాన్పు పొందుచూ వుండేది, మాయేయ గును గాని పరిపూర్ణ మెట్లు గును? అది సర్వవ్యాపకమైన బ్రహ్మమే అయితే దానికొక స్థానము, రూపము, గుణము, ధర్మము లుండునా? గుణరూప ధర్మకర్మము లున్నది, బ్రహ్మ మెట్లు గును?

శి : సూర్యుడొక చోట నున్నప్పటికీ, విశ్వమంతా ప్రకాశింప చేసినట్లుగా బ్రహ్మము దహరాకాశమందుండి సర్వమునందు ప్రకాశమౌనట్లుగా వ్యాపకమై, సర్వమును ప్రకాశింప చేయునని ఏల చెప్పరాదు?

గు : బ్రహ్మము సూర్యుని వంటిదా? సూర్యుని కేదైన అడ్డము వస్తే ఆతని ప్రకాశము కూడా నడ్డగింపబడుట లేదా? ఎక్కడుంటే అక్కడ ప్రకాశిస్తాడుగాని సర్వత్రా ఏక కాలమందు ప్రకాశిస్తాడా? ప్రకాశించడు కనుకనే మనకు సూర్యాస్తమయంతో చీకటి సిద్ధమవుతోంది. వేడి, వెలుగుగల సూర్యుని ఎప్పుడైన నిర్గుణం అని చెప్పగలమా? మీ సూర్యదృష్టాంతం ఎరుక కే అన్వయిస్తుంది గాని పరిపూర్ణమున కెంతమాత్రం ఏ విషయంలోనూ సాటి చెప్పరాదు.

శి : జ్ఞానమే బ్రహ్మమని శ్రుతులన్నీ చెపుతూవుంటే మేము చెప్పినామంటారేం స్వామీ!

గు : శ్రుతులు పారమార్థికముగా “ఓ. న. మ”లు రాని వారికి కూడా క్రమంగా బోధించ సమకట్టి అట్లుచెప్పినవి. అన్నమే బ్రహ్మము, ప్రాణమే బ్రహ్మము, వాక్కే బ్రహ్మము అని చెప్పతూ పోలేదా?

శి : జ్ఞానము బ్రహ్మము కాదని తమ రెండు కంటారు?

గు : జ్ఞానము బ్రహ్మమైతే, సుషుప్తియంగా జ్ఞానము నశించినది, కనుక బ్రహ్మమునకు నాశనము చెప్పాలి. ఆ జ్ఞానము మళ్ళీ వస్తే బ్రహ్మము తిరిగి పుట్టినదనాలి.

శి : వచ్చిపోయేది మనస్సుగాని, జ్ఞానముగాదు, జ్ఞానము పోవుటలేదు. నాళ్ళగా నుంటూనే వున్నది.

గు : తెలిసినవారికి జ్ఞానమనస్సులు రెండూ ఒకటే. జ్ఞానము, మనస్సు జ్ఞాపి, ఆత్మ, జీవుడు ఈశ్వరుడు, పరవస్తువు అంతా జ్ఞానమే.

శ్రుతి : చిన్మాత్రం బ్రహ్మవిష్ణోద్వాః చిన్మాత్రం సర్వదేవతా, చిన్మాత్రం త్రిషులోకేషు, గురుశిష్యాశ్చ చిన్మయః చిదేతరం సదానాస్తియితి వేదాంత జర్ఘరః

శి : అంతా చిత్స్వరూపమే. అంతా బ్రహ్మమే నంటూ శ్రుతులు ఎందుకు చెప్పాలి?

గు : లక్ష్య లక్ష్యార్థముగా చెప్పినవి. వున్నదా పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమే. అనేక నామరూపాలుగా తోచే చిత్స్వరూపం ఏమీలేదు. అది లేకుంటే వున్నదేదో, అనగా ఆ జ్ఞానాన్ని నిడచిచూస్తే అంతా పరిపూర్ణమే.

శి : లక్ష్య లక్ష్యార్థమును కొంచెం బాగా వివరించండి స్వామీ!

గు : నామరూపాలతో తోచే సమస్తమూ, లక్షణావృత్తి చే చూస్తే అంతా చిత్స్వరూపమే కనుక చిత్స్వరూపమే లక్ష్యార్థమైనది. లక్ష్యలక్ష్యార్థమునగా లక్ష్యార్థమైన చిత్స్వరూపమును విడచిచూచినచో అంతా పరిపూర్ణమే కనుక పరిపూర్ణము లక్ష్యలక్ష్యార్థముగా గ్రహించ వచ్చును.

శి : ఈలాడొంకశిరుగుడుగ చెప్పకపోతే సూటిగ చెప్పరాదా?

గు : మనస్సు దానిని వ్రాహించలేదు. వాళ్ళు వర్ణించలేదు.

శి : మీరిప్పుడు వాక్యముః చే దానిని చెప్పటలేదా?

గు : లేదు. నేను దానిని గురించి చెప్పుటలేదు. లేని దానిని గురించియే చెప్పుచున్నాను. అట్లే శ్రుతులున్ను లేని దానిని గురించే చెప్పినవి

శి : అందుకే అదే బ్రహ్మమని అందరూ మోసపోయే అవకాశం కలిగింది. అది లేనేలేదని శ్రుతులు స్పష్టం చేయకుండా ఎందుకూరుకున్నవి?

గు : అదే బ్రహ్మమని కొంతకాలం అభ్యాసంచేసినమీదట అది బ్రహ్మముకాదని వారికే నిజమైన సందేహం కలుగవలె. పెద్దలను ఆశ్రయించి అడిగి తెలుసుకొన వలె. “నాపృచ్ఛః కస్యచిద్బ్రూయాత్” అధికారియైన వాడు వచ్చి అడిగితేనేగాని గురువైనా చెప్పకూడదు. కనుక మొదట్లో అభ్యాసం కొరకు శ్రుతులు చెప్పినవి.

శి : మొదట్లోనే శ్రుతులు వున్నదున్నట్లుగా చెప్పరాదా?

గు : చంటిపిల్లవానిముందర పంచభక్త్య పరమాన్నములు పెట్టవచ్చునా? పెట్టితే తిని జీర్ణించుకొని పుష్టిచెం

దునా? ఆలాగుననే పరిపూర్ణ బోధకు పూర్వము, యెరుక మార్గమువలంబించకపోతే పరిపూర్ణ బోధకు పాత్రుడుకాదు సత్, చిత్, ఆనందములు సాధకములు గాని వాస్తవములుకావు. సకల దేశములయందు సకల కాలములందు సమస్తమైన వస్తువులయందు చలించక వున్నదేదో అదే పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము కాని జ్ఞాన స్వరూపమైనది కాదు.

శి : జ్ఞానముకంటె ఆనందము గొప్పదనికొందరంటున్నారు. పోనీ ఆనందమే బ్రహ్మనుగునా?

గు : ఆనందముకంటెమా జ్ఞానమే యెక్కువది. ఆనందము, జ్ఞానమువలననే పుట్టినది. జ్ఞానము లేకుంటే ఆనందమును గుర్తించేది ఆనందించేది మరేముంది? కనుక జ్ఞానమే గొప్పది.

శి : జ్ఞానమే ఆనంద స్వరూపము. కనుక జ్ఞానరూపమైన ఆనందము తన్నుతానే గుర్తించి తనకు తానే ఆనందించునని చెప్పకూడదా?

గు : అంతా చిత్స్వరూపము. ఆనందరూపము. అట్టి చిత్తు (లేక జ్ఞానము లేక తెలివి) బ్రహ్మమే అయితే, దానిని గుర్తించుటకు మరేమున్నది? వున్నదది ఒక్కటేగదా! కన్నులు అన్నిటిని చూచునే గాని తమ్ము తాము చూచుకోలేవుగదా! చూచేది చూడబడేది ఒకటై పోతే చూపేలేదు.

శి : జీవుడు, ఈశ్వరుని గుర్తెరుగుచున్నాడని కొందరంటున్నారు గదా?

గు : జీవుడే స్వరూపుడు? ఈశ్వరుడే స్వరూపుడు? గుర్తెరిగేది
ఏ స్వరూపము? చూచేది ఏమి? చూడబడేది ఏమి?
తెలుసుకొంటే అంతా భ్రాంతి :ల్పితమే.

శి : యోగుల హృదయమందు ఈశ్వరుడున్నాడని సహ
స్రార మధ్యమున (జ్యోతి), లేక ఆత్మస్వరూపమున్న
దనీ, దానిని గుర్తెరిగి ఆనందమగును లవుతారనీ యిట్టి
నేకులు యోగాభ్యాసం జపతపాది సాధనలు చేస్తు
న్నాగుగదా?

గు : ఎగుకికు మాత్రమే స్థానం అంటూ చెప్పాలికాని,
పరిపూర్ణమునకొక స్థానమంటూ చెప్పరాదని మొద
ట్లోనే చెప్పేనుగా!

శి : సుఖదుఃఖములనుభవించేవాడు జీవుడని, వానికతీతుడు
ఈశ్వరుడనీ (బ్రహ్మమనీ) అంటున్నాను. అట్టి
బ్రహ్మము పొందదగినదికాదా!

గు : జీవుడా బ్రహ్మకు భిన్నుడా? అభిన్నుడా? “సవవ
మాయా పరిమోహితాత్మా శరీరమాస్థాయకరోతి
సర్వం! స్త్రీ అన్నపానాది విచిత్రభోగైః సయేవజీవ
స్వపితి ప్రబుద్ధః స్వప్నేపి జీవస్సుఖదుఃఖ భోక్తా
స్వమాయయా కల్పిత విశ్వలోకే” అంటూంది కైవ
ల్యోపనిషత్. తన మాయా శక్తికి తానేవశుడై
లోకములను, దేహములను కల్పించి జీవుడై శరీరంలో
ప్రవేశించి జాగ్రత స్వప్నసుషుప్తులు పొందుతూ,
పుట్టుచూ చచ్చుచూనుండేవానిని బ్రహ్మమనదగునా?

ప్రపంచానికి మూలమై, ప్రపంచంచే మోహితమైన యెరుక ప్రపంచముకింటే భిన్నమనవచ్చునా? ఇట్టి మాయా రూపమగు యెరుకే బ్రహ్మమన జెల్లునా? ఆకాశము క్రిందికి కూలిపోయిందని ఒకడంటే చూద్దామని మూతులందరూ పరుగెత్తి నట్లుగానున్నది. దున్నె ఈనదంటే దూడ మగదా లేక ఆడదా? చూద్దామని పోయినట్లున్నది.

శి : ఆ బ్రహ్మము నీలోపల వున్నది. బైట వెతుకుతావెందుకో? దానిని గుర్తెరుగుమంటారు కొందరు. అదియు నబద్ధమేనంటారా?

గు : ఆ బ్రహ్మము నీలోపలే నున్నదంటే, మరల ఏకదేశీయతా దోషం సంక్రమిస్తోంది. వస్తునిర్ణయము తెలియని అజ్ఞానమే యీ నిర్ణయాలకు కారణము.

శి : అంతఃకరణాధిష్ఠాన చేతనము జీవుడని, మాయాధిష్ఠాన చేతనము యీశ్వరుడనీ అంటారు కొందరు. మీరే మంటారు?

గు : అంటే అనుకోనీ, నీవుమోసపోకు. మాయ, యేస్వరూపము? అంతఃకరణం యే స్వరూపము? అధిష్ఠానం యే స్వరూపము? అది ఏ స్థానమందుండి ఏ స్థానమున ప్రతిబింబించెను? అనివిమర్శించు, విజము తేలుతుంది,

శి : అంతటి విమర్శనాజ్ఞానము నాకుండవద్దా!

గు : గురువు నాశ్రయించి వస్తునిశ్చయము పొందు, ఆ విధంగా గురుకృపకు పాత్రుడవై తే సర్వం తెలియ బడుతుంది? అపైన ఏ శాస్త్రాలు చదివినా నిన్ను భ్రాంతిలో ముంచవు.

శి : అట్టి సద్గురువు దొరకాలిగదా?

గు : నీ పూర్వపుణ్యముచేతనే సద్గురువు దొరకాలి.

శి : ఆ గురువెట్టివాడు అయివుండాలి?

గు : ఎరుక పరిపూర్ణముల, నేర్పాటుగా దెలిపి ఎరుకను మాన్పించే పరిపూర్ణబోధ గురువే కావాలి. అతడే భ్రాంతిలేని మార్గం నీకు తెలియజేస్తాడు.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభాషణము

పదకొండవ పృథ్వీమణి

దృగ్ నిరసన

- గు : పరిపూర్ణమును తెలియక చిత్ స్వరూపమైన దృక్కే
బ్రహ్మమని అన్నాడు.
- శి : యిందుకు శ్రితిపరమాణము కలదా?
- గు : కలదు. “కూటస్థ బహ్మ, జీవేశయిత్యేవంచ. చతుర్విధం
చిదే తరం సదానాస్థిత స్వరూపం జగత్ప్రియం”
కనుక దృక్కే బ్రహ్మమన్నారు.
- శి : ఈ దృక్కే బ్రహ్మమా?
- గు : ఈ దృక్కే బ్రహ్మముకాదు. సర్వదృక్కే వేరేవున్న
దని అన్నాడు. ఆ దృక్కేను వివరించండి స్వామీ!
- గు : రూపము దృశ్యమైతే కన్న దృక్కే, కన్న
దృశ్యము అయితే మనస్సు దృక్కే మనస్సు, బుద్ధి
వృత్తులుకూడ దృశ్యమైతే వానికి సాక్షి దృక్కే
ఈ సాక్షి దృశ్యముకాదు. దానిని సర్వదృక్కేనాదు,
- శి : సాక్షి ఎందువలన దృశ్యముకాదు,
- గు : ఈ సర్వదృక్కేను గుర్తెరిగేది దృక్కేకంటే అన్య
మందువా? లేక దృగంశమైన దృక్కే దృక్కేను
గుర్తెరుగునందువా?

శి : దృక్కుకంటె అన్యమైనదే దృక్కును గుర్తెరుగునంటె మాత్రం బాధయేమి?

గు : దృక్కున కిన్యమైనది దృశ్యమంటున్నారు. దీపముచేత ప్రకాశింపబడ్డ ఘటాదులు, దీపమునే ఎట్లు ప్రకాశింపచేయనేరదో, అలాగే దృక్కుచేత ప్రకాశములైన దేహేంద్రియ మనఃప్రాణములు దృక్కును గుర్తింప జాలవు.

శి : ఎందుచేత?

గు : దృక్కు అనగా చిత్ స్వరూపముకదా! తదన్యము జడము కదా! జడము దృక్కును గుర్తెరుగునా?

శి : పోనీ, దృగంశమైన దృక్కు దృక్కును గుర్తెరుగునని చెప్పి తేనీమి?

గు : సూర్య అంశమైన దీపము నూర్చుని ఏలాగున ప్రకాశింపచేయనేరదో అలాగే గుర్తెరుగదు.

శి : రత్నము. తత్ సదృశ్యమగు వేరే రత్నమును, ప్రకాశింప చేయకూడదా?

గు : చిత్ స్వరూపమునకు సదృశ్యమగు అన్య చిత్ స్వరూపములేదు.

శి : తమ భావము, విశదీకరించండి న్వామి!

గు : వేదాంత శాస్త్రములందు చిద్వ్యయము చెప్పలేదు. చెప్పరాదు, కనుకనే చెప్పలేదు.

శి : ఎందుచేత చెప్పరాదు?

గు : ఒక చిత్ స్వరూప చైతన్యముకంటె ఉత్కృష్టమైనది

మరియొకటివుండి చూస్తూవున్నదని అంటే, ఆ దృశ్యమున్న యింకో దృశ్యచేత దృశ్యమగును ఈలాగున పరంపర సంబంధముచేత దృశ్యములు అనంత సంఖ్యగా పెరిగిపోవును. అందుచేత సర్వదృశ్యకై న ఆత్మకు అనవస్తాదోషము వచ్చును.

శి : కొన్ని దృశ్యములను వ్రాహ్మించి అందు ఒక దృశ్యము నిలిపి అట్లుపైన దానికి దృష్టలేదు అని, చెప్పితే సరిపోదా?

గు : కొన్ని దృశ్యములు పరంపరగా నిర్ణయించిచెప్పి అట్లేన దృశ్య లేదంటే వ్యభిచారదోషమున్ను వచ్చును. “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ” అని శ్రుతి వున్నది. కనుక బ్రహ్మాద్వయము చెప్పరాదు. బ్రహ్మమున్న చైతన్యమున్న దృక్ అన్న ఒకటే కనుక దృక్ ద్వయము చెప్పకూడదు.

శి : దృశ్య అంతయు ఏకమే. కనుక మొదటి వెలుగైన ప్రథమ దృశ్యే బ్రహ్మము అని చెప్పితే సరిపోతుంది గదా!

గు : గోడ చాటే తే గుర్తించదుకదా! చలనాత్మకంకదా! సమస్త భ్రాంతులుపొందించునుకదా! సుషుప్తియందు ఏమి గుర్తించదుకదా! సర్వాధిష్ఠానమైనప్పటికినీ ఘోరసమువలె పరుగులాడుచున్నదిగదా! కనుక అట్టి దృశ్య బ్రహ్మముకాదు.

శి : అయితేమరి, యోగులగువారు దూరదృష్టి దూరశ్రవణాది మహత్తులు సాధించి చూస్తూ చెబుతూవుండుట

లేనా? మరియునూ తెలివి, జాగ్రత్త స్వల్ప సుషుప్త్యాది అవస్థలన్నిటిని గుర్తించుటలేదా? అంతే కాకుండా కాలత్రయమనందూ వున్నదికదా! అది బ్రహ్మము ఎందుకు కాజాలదు?

గు : సాధనాంతర నిరపేక్షకమైనదే బ్రహ్మము. యోగము సాధనాంతరము కనుక ఏకదేశమందు, యోగముచేత గుర్తెరిగితే బ్రహ్మత్వము సిద్ధించదు. సుషుప్తిలోనుంచి మేలుకొన్న పిదప సుషుప్తిని పొందినానని చెప్పినదే కాని సుషుప్తిలోనున్నపుడు చెప్పలేదు. ఒక అవస్థయందు గుర్తెరుగని జ్ఞానము బ్రహ్మముకాదు.

శి : సవికల్పదృష్టి అనిన్ని, నిర్వికల్పదృష్టి అనిన్ని రెండు విధములు చెప్పి. అందులో నిర్వికల్పదృష్టి బ్రహ్మమనీ, సవికల్పదృష్టియే మనస్సనిన్ని పెద్దలు అన్నారు. నిర్వికల్పదృష్టి నిత్యము. సవికల్పదృష్టి అనిత్యము అని చెప్పుచున్నారు.

గు : సవికల్ప, నిర్వికల్ప విచారము చేసేది యేదీ?

శి : మనస్సు

గు : జడమైన మనస్సుకు యింత ప్రాముఖ్యమెక్కడిది?

శి : మనస్సునకు ఆ సత్తావున్నది.

గు : మనస్సునకు సత్తావున్నదని చెపితే సత్తా ద్వివిధమగుచున్నది. వేదాంతశాస్త్రములయందు సత్తాద్వయము అసంభవము.

శి : మనస్తమై (అనగా మనస్సునందునిలచి) నిర్వికల్పదృష్టి సర్వము చూచుచున్నదని ఎందుకనరాదు?

గు : అట్లా చెప్పితే నిర్వికల్పదృష్టికి కర్తవ్యము వస్తూన్నది మరిన్నీ అట్లా నిర్వికల్పదృష్టియే చూచుచున్నదని అంటే, సుషుప్తి మూర్ఖలయందు ఎందుకుచూడదు?

శి : ఇంతకూ సవికల్పము నిర్వికల్పము అను రెండునూ వున్నవా? లేవా?

గు : విత్తే చెట్టు; చెట్టే విత్తు. అలాగే సవికల్పమే నిర్వికల్పము. నిర్వికల్పమే సవికల్పము. నిర్వికల్పముండగా సవికల్పము వుండుతుంది. సవికల్పము వుండగా నిర్వికల్పము తోచింది. రెండూ ఒకటే. ఒకటి లేకుంటే రెండూలేవు. యిదే దృఢము.

శి : మనస్సు దేశదేశాలకు పోతూవుంటే మధ్యమధ్య సవికల్ప నిర్వికల్ప శూన్యమై, నిస్తరంగ సమద్రవత్తుగా సంవిద్రాపమైవున్న దృష్టియే బ్రహ్మము అని కొందరు అంటున్నారు. పోనీ అది అంగీకరించవచ్చునా?

గు : అది బ్రహ్మమని ఎవరికి తోచెను? సవికల్పమే నిర్వికల్పమును గ్రహించెనా? సవికల్పమే నిర్వికల్పమును గ్రహించెనని చెప్పితే, అప్పుడు సవికల్పమే దృఢము, నిర్వికల్పమే దృశ్యం అగును. కనుక ఆలాగున అనరాదు.

శి : సవికల్పమే దృశ్యము, నిర్వికల్పమే దృక్ అని అంటేనో?

గు : దానివంటిది అయితేనేగాని దానిని గుర్తెరుగదు. విద్యావంతులను విద్యావంతులుగాని గుర్తెరుగదు. అంతకంటే చలనాత్మకమైతేనేగాని దానిని గుర్తెరుగదు.

శి : ఈదృఢము దృశ్యములలో వచ్చిపోయేది ఏది? మాయ ఏది?

గు : దృక్కేపోయేది, వచ్చేది. దృక్కే లేకుంటే దృశ్యము లేనేలేదు. దృక్కే మాయ. అంతకుంటే మాయ అసలేలేదు.

శి : ఇందుకు ప్రమాణమేమి?

గు : శ్రుతి : దృశ్యరూపంచ దృగ్ రూపం సర్వం శశవిమాణ వత్ అనివున్నది కనుక దృక్కైనచిత స్వరూపమే బ్రహ్మము అని చెప్పకూడదు. ఈ మార్గము తెలియుకుంటే రాకడపోకడలు తెప్పవు రాల్చుము తిరిగినట్లును, బండిచక్రము తిరిగినట్లును, దిన, వార, నక్షత్ర, పక్ష, మాస, సంవత్సరములు తిరిగినట్లును, వస్త్రా పోషా వుండును.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

పన్నెండవ పాఠకథము

ఎరుకరాహిత్యమునందే పరిపూర్ణనిశ్చయము

గు : ఎరుక ఏకాలమందూ లేనేలేదు.

శి : ఎక్కడా 'ఎప్పుడూ' లేనేలేదంటే ఒప్పుతుందా స్వామి!

గు : పరిపూర్ణ పరబ్రాహ్మమందు యెరుక యెప్పుడూ లేనేలేదు.

శి : మీ వాక్యాన్ని బట్టి యెరుక ఎక్కడో యింకొక చోటైననూ వున్నదేమో ననుకోవలసి వస్తూవున్నది. మరొక దానియందైనా వున్నదో లేదో స్పష్టం చెయ్యండి స్వామి!

గు : ఎరుకయందు మాత్రం ఎరుకవున్నదని చెప్పవచ్చును.

శి : అంటే అర్థంకాలేదు తండ్రీ.

గు : తనయొక్క ఆవరణమునందు మాత్రమే ఎరుకవున్నది. తన ఆవరణంబైట ఎరుక ఏమీలేదు.

శి : తన ఆవరణము అంటే అది యెట్లా వుంటుంది?

గు : దేహేంద్రియ మనస్సులు వగైరాలే ఆవరణములు అవి లేకుంటే ఎరుక పనిచేయలేదు?

శి : యివన్ని మరణంతో పోయేవేగదా! అప్పుడెరుక యెక్కడుండును?

గు : అపుడు ప్రకృత్యావరణము నందుండును.

శి : ఆవరణం లేకుంటే యిక యెరుక వుండనట్టేనా? ఎట్లో కొన్ని దృష్టాంతములు చెప్పండి స్వామీ!

గు : ప్రకృత్యావరణము వ్రేలి దీపముండనట్లు. బెల్లపుగడ్డలేక తీపికి వునికి లేనట్లు, ఆవరణ లేక యెరుక వుండదు. ఏనృక్షమున కావృక్షము తీసివేస్తే వనమనేది లేనట్లు; ఒక్కొక్క యిల్లు తీసివేస్తే గ్రామముండనట్లు; ఏపొర కాపొర వొలిచివేస్తే అరటి స్తంభం వుండనట్లు, మానసిందిరియ దేహ సంఘాతమునకే యెరుకని పేరు అవి లేకుంటే ఎరుకయున్నూ లేదన్నమాట.

శి : మనస్సు పోయినా ఎరుక వుండునంటారే కొందరు?

గు : వున్నది అంటే, మనస్సు పోనేలేదన్నమాట. సూర్యుడు వుంటే కిరణములు పోవునా? మనస్సు పోయినదను కొన్నారేగాని, అది యింకా సూక్ష్మ స్వరూపమై దాని కారణమందున్నమాట. మనస్సు యొక్కమూలమును గుర్తించినపుడే యీ విషయం తెలుస్తుంది.

శి : ఎవరు గుర్తింప చేస్తారు!

గు : గురువు మాత్రమే గుర్తింపచేయగలడు. అట్లు గుర్తింప చేసిన వాడే గురువు.

శి : ఈ సిద్ధాంతమందు, జీవన్ముక్తి అంగీకరిస్తారా? లేక విదేహముక్తి నంగీకరిస్తారా?

గు : రెంటినీ అంగీకరించరు.

శి : ఎందుచేతనో వివరించండి స్వామీ!

గు : తానులేదు గనుక తనకు దేహములేదు. కనుక విదే

హముక్తి అని చెప్పరాదు.

శి : జీవన్ముక్తి ఎందుకు చెప్పరాదు?

గు : లేనివాడు జీవుడూ కాదు, బ్రహ్మమూ కాదు. కనుక జీవన్ముక్తిన్ని లేదు.

శి : ఐతే ముక్తి అనేదే చెప్పరాదా ఏమి?

గు : చెప్పరాదు లేనివానికి బంధమూలేదు మోక్షమూ లేదు. కనుక ముక్తిన్ని చెప్పరాదు. తానునుండి ముక్తినిపొందుతాడు, అన్నమాటనీశ్వరమూటమాత్రమే.

శి : మరి తాను లేకపోయిన తర్వాత ముక్తియని చెప్పవచ్చునా?

గు : తానే లేకపోయిన తర్వాత ముక్తి యెవరికి? తాను పోవటమే ముక్తి. ఆ మాటైనా బౌద్ధచారికమే కాని వాస్తవముకాదు.

శి : ముక్తి అనిన్ని, అది బౌద్ధచారికమనిన్ని బంధమందు చెప్పినమాటలా? ముక్తిపొందిన పిదప చెప్పినవా?

గు : నీవు లేకపోవడమే ముక్తి. లేకపోయిన తర్వాత ఏలా గున చెప్పెదవు? బంధమందు చెప్పినవే అంటే, బంధమందు వుండగా నీకు ముక్తి ఏలాగున తెలిసెను?

శి : మరి తెలియకుంటే ఎవరైననూ యెట్లు చెప్పగలరు?

గు : జాగ్రతావస్థనుంచిసుషుప్తిలోకి పోవునపుడు అనగా నిద్రవస్తూయున్నపుడు నిద్రవస్తూవున్నదని తెలిసి తర్వాత ఏలాగున ఏమీ తెలియని గాఢ నిద్రవచ్చునో ఆలాగుననే నేను లేకపోతూ వున్నపుడు లేకపోవడమే ముక్తియని తెలిసి లేకపోతాను.

- శి : తాను లేకపోవడమే ముక్తియని యెందుకు చెప్పడం? సర్వసంగ భ్రాంతి రహితమే ముక్తియని చెప్పరాదా?
- గు : చెప్పరాదు తాను వున్నంతవరకూ తనకు కర్తవ్య మనేదిన్ని, తద్వారా భోక్తవ్యమున్నూ వుండగలదు. ఆ విధంగా కర్మబద్ధుడవుతూంటే, జీవన్ముక్తి విదేహ ముక్తులు సంభవించవు
- శి : పేరు ఏ ముక్తి అయితేనేం? ఎదోముక్తి కలుగునా కలగదా?
- గు : కర్తవ్య, భోక్తవ్యములు, కర్మబంధమూ వుంటే, అజ్ఞానస్వంసమే కాదుకదా! యిక ముక్తి ఏమి?
- శి : నేను సాక్షిని సర్వస్వరూపుణ్ణి అని తెలుసుకొంటే ముక్తి కాదా?
- గు : తనకన్యంగావున్న దానికి కదా తాను సాక్షి. సర్వ స్వరూపుడు తానే అయితే యిక దేనికి సాక్షి? ఆ రెండూ పరిస్పర విరుద్ధములు కదా!
- శి : అర్థియందు బుట్టిన ఫేన, బుద్భద, తరంగాదులు, (నరుగు బుడగలు కెరటాలు) అని వేరేనామము లున్నా, సముద్రంకంటే ఏలా భిన్నములు కావో, ఆలాగే యీ 'సర్వ' అనే శబ్దమూ, సాక్షి అనే శబ్దమూ, "నేను" యందు బుట్టినా, అవి నాకంటే భిన్నములు కావు.
- గు : ఫేనాదులు (నరుగు మొదలగునవి) సముద్రమందు అన్య రూపత్వేనా వుండటం చేతనే కదా వేరుపేర్లు కలిగినవి! ఆలాగే. సర్వంనేనటమూ, నేనులేననటమూ,

నీవు వుంటేనే అన్నావా? నీవు లేకపోతే అన్నావా?
నీవు లేకుంటే లేదనేమాటయే వుండరాదు. స్వయంగా
వుంటేనూ లేదని అనరాదు.

శి : మరైతే, సిద్ధాంతమేదో స్పష్టంగా శైలవీయండి
స్వామీ!

గు : నీవు అనేవాడవు ఎప్పుడున్నావో నీకు కర్తవ్యమున్నూ
పూర్వం చెప్పిన దోషములున్నూ సంభవించును. నీవు
లేకుంటే నీ కర్తవ్యాదులున్నూ ఏమీలేవు. నీకు
నీవు లేకపోవటమే ముక్తి. లేకపోయేనా! వాని విష
యంలో ముక్తి అని చెప్పుట కూడా శశవిమాణమువలె
బౌద్ధచారికమే

శి : ఈ పరిపూర్ణబోధ యెట్లు ఆరూఢం కాగలదో ఆ
మార్గములు సెలవీయండి స్వామీ!

గు : పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము, అంతటా సూదిమోపుటకేనా
సందు లేకుండ నిండి నిబిడికృతమై యున్నదని భావిం
చుట యొక మార్గము.

శి : అంతటా పరిపూర్ణమే అంటే, “అంతా” వుండబట్టి
గదా, అంతటా పరిపూర్ణమని భావించమన్నారు.
అంతటా అని చెప్పబడే ప్రదేశాలు లేకుంటే పరి
పూర్ణము వుండదా?

గు : పరిపూర్ణ మనేమాట లేదుగాని, పరిపూర్ణమైతే
వుండనే వుండును.

శి : అంతటా అన్నిటా పరిపూర్ణమని అంటే, అనేకదేశాలు
(ప్ర)దేశాలు లేక స్థలములు) అనేక వస్తువులు కూడా

పరిపూర్ణంజో పాటు వున్నట్లే గదా!

గు : నిజమే. అప్పుడు అన్ని పోయేవే కనుక వానితో పాటు పరిపూర్ణం అనేమాట కూడా పోతుంది అనవలసి వస్తుంది. పరిపూర్ణం తప్ప యెపుడూ ఏమీలేదు. కనుక ఏమీకాని అనయంతరితర మేమీలేని పరిపూర్ణం యెప్పటికీ వుంటుంది. కాని వుంటుందని చెప్పేయకు కే వుండదు.

శి : అంతటా పరిపూర్ణ మే అని భావించుమని ఒక మార్గం చెప్పినారు. రెండవ మార్గం కూడా చెప్పండిస్వామీ

గు : కనుకనే, పర్వమూ జోచబడే సమస్తమూ తన గుర్తుతో సహా ఏమీలేనేలేదని భావించడం రెండో మార్గం. వున్నది, వుండచూచుకొని వూసుకొనుట ఒక మార్గం. లేనిది లేదని లేకపోవడమే రెండో మార్గం.

శి : సరేకాని స్వామీ, ఎరుకముందు వచ్చిందా? దేహము ముందు వచ్చిందా? లేక రెండూ కలసియే వచ్చేయూ?

గు : ఎరుక ముందు వచ్చినది అనరాదు. ఏలనన దేహము లేని (ఆవరణములేని) ఎరుక వుండదుగదా! దేహమే ముందు వచ్చినదనీ అనరాదు. స్థూలమగు దేహమునకు కారణము సూక్ష్మమగు ఎరుకయే, అయి వున్నట్లుగా తెలియబడుచున్నది. నిత్యనములేని వృక్షితుండదా లదుగదా!

శి : ఐతే రెండూ కలసియే బీజవృక్షములవలె ఒకేసారి వచ్చినవనే అనవలసి వుండును. యదార్థమేమో తెల వీయండి స్వామీ!

- గు : ఎరుక దేహములు రెండూ వేరు కానేకావు. రెండూ కలసి ఒక్కటే. దానిని ఎరుకన్నా దేహమున్నా యీ రెంటిలో ఏ పేరున పిలచినా ఒకటే.
- శి : మరి యెట్లా ఔప్పాలో తమరే శైలవీయండిస్వామీ!
- గు : తనంతట తానే యెరుకతోచి, దానికదే చలించి, భ్రాంతిచేత అనేకము, వచ్చినట్లు, వున్నట్లు. పోయినట్లుతోచును. అంతా స్వప్న తుల్యమే. భ్రమమాత్రమే
- శి : ఇది జాగ్రదావస్థకదా! జాగ్రతకూడా స్వప్నమువలె అసత్యమేనా?
- గు : స్వప్నమందు వచ్చిన దేహము జాగ్రతయందులేదు. కనుక స్వప్నదేహము సత్యంకాదు, అంటున్నాము. జాగ్రతయందు కనుపించే దేహము స్వప్నమందానూ లేదు. కనుక స్వప్నదేహమునలె జాగ్రద్దేహమున్నా సత్యం కాదని యెందుకనరాదు?
- శి : ఐతే జాగ్రత్స్వప్నములకు శేడామే లేదంటారా?
- గు : కనుదెరిచికనే స్వప్నం జాగ్రదవస్థన్నారు. కనుమూసి కనే స్వప్నం, స్వప్నావస్థ అన్నారు. రెండూ తన యొక్క చలనము చేతనే తోస్తూ వుంటాయికదా!
- శి : పరిపూర్ణమునందు వేకతోచిన యెరుకను నరస్వప్నము వంటిదేనని పోల్చవచ్చునా?
- గు : నరస్వప్నము వంటిదని అనరాదు. నరస్వప్నమునకు స్మృతియో సంస్కారమో ఏదో ఒకమూలముంటుంది పరిపూర్ణమందు యెరుకకు ఏ మూలమూలేదు. కనుక దానిని దీక్షితులవారు సురస్వప్నమన్నారు.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభూషణము

పదమూడవ పాఠకరణము

జ్ఞానసప్తావరణములు

- శి : అయ్యా, విద్యాసప్తావరణములు (జ్ఞానసప్తావరణములు) ఏవి?
- గు : (1) సాధనచతుష్టయసంపత్తి (2) సర్వబ్రహ్మబుద్ధి (3) బోధోపరతి వై రాగ్యములు (4) మహావాక్యార్థ విచారము (5) చతుర్విధయోగాభ్యాసం (6) చిద్వస్తు సాక్షాత్కారానుభవద్వారా అహం బ్రహ్మేతి నిశ్చయము (7) అంధునివలె, జడునివలె, సంచరిస్తూ దృశ్య శూన్యమై తూష్ణిభావంచేత వుండుట. ఈ ఏడున్న జ్ఞాన సప్తావరణాలు.
- శి : వీనియందు దృఢనిశ్చయము కల్గి వీని నభ్యసించి కృతార్థుడు కావచ్చునా?
- గు : సత్ చిత్ ఆనందములు వాచ్యార్థ లక్ష్యార్థములచే చెప్పుటకేగాని యివి పరిపూర్ణపరబ్రహ్మ ప్రతిపాదకములుగావు. కనుక యివన్నియు మాయయే. వీనిని నమ్మకూడదు.
- శి : ఐతే వీనిని వేదశాస్త్రపురాణములు యెందుకు చెప్పెను? వివేకు లెందుకు అభ్యసింతురు?
- గు : వినేవారి అధికారము కొద్ది శ్రుతి చెప్పెను.

శి : అది ఎట్లు?

గు : మొదలు అట్లు బ్యాసమాచేసి కనుక్కిమమాగా వేద శాస్త్రములు యేలాగు చదువుకొందురో, అలాగే శిష్యుని అధికారంకొద్దీ వేదములు చెప్పెను.

శి : ఏతే శుక్తిప్రమాణముల కూడ తొందరపడి అంగీకరింపరాదన్న మాట.

గు : అవును, అదేకాకుండా కొన్ని శుతులు మరికొన్ని శుతులచేత పూర్వములగును.

శి : ఇందుకు దృష్టాంతముగా ఒక విషయముచెప్పి నిరూపించండి స్వామీ!

గు : కేవలం ప్రాచీనచికులకంటె వ్రత ములె నవారేమన్నారంటే “ప్రార్థం, భోగతోనశ్యేత్, త్యజ్జానేన సంచితం|

ఆగామీద్వవిధం ప్రోక్షం తద్వేషీ ప్రియవారేన॥

అనగా : సంచితము ఆగామీ అను రెండూ ప్రోతివి అనిన్ని, ప్రార్థం పోదనిన్ని అన్నారు.

శి : ఎందుకట్లా అన్నారో వివరించండి స్వామీ!

గు : ఎంత జ్ఞానికైనా ప్రార్థశరీరము, అందదోచు వివిధావస్తలు తప్పవు. కాని దగ్ధపటంరీతిగా శరీరము మిగిలియుండును.

కాని దాన సుఖదుఃఖములుచే ఆతడు బాధింపబడడు.

కస్తూరివుంచిన భరిణవత్ గా, కస్తూరి అంగియూ అయి పోయినా దాని గంధము మాత్రము మిగిలియుండును, అట్లే దానియొక్క అహంకార మమకారములు

పోయినా శరీరము మాత్రం పూర్వమువలె నేవుండును.
అలాగే పార్థిబుండునన్నాడు.

శి : అంతకంటె యుత్తమాధికారులేమన్నారు?

గు : ఒక రాజు చస్తే జిత్తిని ముగ్ధుని భావ్యలలో ఒకతె
మాత్రము మాత్రేను నెమిగతా యిద్దగు మాత్రం విధన
లాతారా? అట్లా అగమి సంచిత్రపారబములు మూడూ
కు వా ఏమిలేవు అని వార్తిక కారులన్నారు.

శి : ఈ వార్తిక కారులే మూలసూత్రము ననుసరించి అట్లు
చెప్పినారు?

గు : తాను విశుద్ధజ్ఞానస్వరూపుడు కనుక భ్రాంతిజన్యమైన
జీవభ్రాంతి రిజ్జుస్వరూపంగా యెప్పుడూ లేదు. కనుక
అగమి సంచిత్ర పార్థిబులు భ్రాంతిలేనివానికి
ఏమిలేవు. జీవభ్రాంతి లేనివాకి మూడూవున్నవి.
మూటికి కారణమైన జ్ఞానంబోలే మూడూలేవు.

శి : ఈ వార్తిక కారుల మతియు సత్యంగా తోచుచున్నది.

గు : కాదు, అంతకంటె యుత్తమాధికారికి అదిన్నీ అబ
ద్ధమే. తాను వున్నంతసేపూ, మూడు లేవని అన్నా
వున్నవి కనుక గురుకృపచేత మేలుకొంటే ఏమిలేదు.

శి : యింతకంటె యుత్తమభావనలేదు. యిదే సత్యమని
అనుకోవచ్చునా?

గు : మాటయే మాయ. కనుక యిదీ అబద్ధమే యిన్నిటిని
గుర్తరిగే ఎరుకేలేదు. ఎరుక పుట్టనేలేదు. మొదలు
లేకుంటే కొమ్మలు లేనట్లు మూలమేలేదు. లేని ఈ
గుర్తరిగే శరీరం ఏమిలేదు, తాను ఎప్పుడూలేదు

గనుక తనకు యెప్పుడూ ఏమీలేదు.

శి : యిట్టి వుత్తమోత్తమాధికారి దృష్ట్యా ప్రార్థనమాట ఏమి?

గు : కలలో వచ్చిన శరీరం, సగంపుండి సగంపోలేదు. కనుక మళ్ళీ ప్రార్థన, శరీరం, జగత్తు అనకూడదు.

శి : మరి అట్టి పరిపూర్ణునికి శరీరం లేదా? క్రియలు చేయుటలేదా?

గు : నీకు ప్రార్థనమున్నది. నీవు క్రియలు చేస్తూవున్నావనుట యేలా వందంటే, వెంటరావద్దంటే యెత్తుకోమని మొత్తుకోన్న చందంగా వున్నది.

శి : మరి ప్రపంచం మాట ఏమి?

గు , ఆత్మతోనే అనాత్మ పోయెను. గడ్డపారనిలువని గాలికి దూది నిలుస్తుందన్న చందముగా తాను లేడు కనుక తనచేత తోచిన ప్రపంచమూలేదు. చంద్రాభావమందు చంద్రికాభావము, జలాభావమందు ద్రవ్యత్వాభావము, సాకారాభావమందు ఛాయాభావము, వేరే చేప్పాలా? ఆలాగే యెరుక అభావమందు సమస్తమూ అభావమే. లేదనేదే లేదు. మూలవిగ్రహాలు మూలకూర్చుంటే, వుత్సవిగ్రహాలకు వూరేగింపుకల్లకీ సేవలన్నట్లు, యెరుకే లేదంటే యెరుకచేత చేసే కార్యములు సత్యమునుట ఆవివేకము.

శి : యిక యేమి ఆనాలి?

గు : అన్నా, అనకున్నా, పుట్టని గిట్టని పరిపూర్ణమేయున్నది. అది షడ్భూతరహితమైనది. షడ్భూతాకారముకానిది

శి : ఇక కర్తవ్యమేమి?

గు : అట్టి పరిపూర్ణమున్నదని, దానియందెరు కెప్పుడూ లేనేలేదని, అడుసుగా త్రాటిపండు నణగద్రొక్కినట్లు ఎగుకను అణగత్రొక్కవలెను. ఇది భ్రాంతితేని బ్రహ్మబోధ

శి : ఇది వింటే, నీళ్ళలో వుప్పుపోసినట్లు, నట్టేటిలో పుట్టే మునిగినట్లు, పరిపూర్ణములో యెగుక మునిగిపోవును కాబోలు.

గు : నీళ్ళలోపోసిన వుప్పు కరిగిపోయినా తిరిగి తీయవచ్చును నట్టేట నునిగిపోయిన పుట్టెనుగూడా యేదయో వుపాయముచే పైకి తీయవచ్చును. పుట్టెకు నీరు జాగా యిచ్చును. పరిపూర్ణమందు సందులేదు. పరిపూర్ణములో యెగుక మునిగిపోవునని చెప్పరాదు. నీళ్ళలో పోసిన నీళ్ళవలె పాలలోపోసిన పాలువలె యెగుకలో యెగుకే మునిగిపోవును. కనుక యీ పరిపూర్ణబోధచే పోయిన యెగుక, మట్టి రాదు.

శి : ఎగుకలో ఎగుక మునిగితే, ఆ రెండు యెగుకలు కలసి ఏకమైయుండునుగదా!

గు : అట్టి అఖండ యెగుకయే, ఏమీలేనిది. కనుక ఏమీ లేకుండా పోవుచున్నది. పరిపూర్ణమొక్కటే బయటై వుండును.

శి : హరిహర బ్రహ్మగులంతా పోయినా నిర్జగత్ అయినపుడు, యిప్పుడు, అప్పుడు. ఎప్పుడూ, బైలై వున్నదనకుంటే తమస్సున్నదనరాదా?

గు : షడ్భూతరహితమైనదంటే యింకా తమస్సెక్కడుంటుంది?

శి : తమస్సు షడ్భూతాంతర్భూతము కాదు. ఏలాగంటే, తమస్సునకు శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధాదులులేవు. కనుక అది పంచభూతాంతర్భూతమి కాదు. దిక్కులకంటే వ్యాప్తమైయున్నది. కనుక దిక్కులుకాదు. దానిని మించియున్నది. సమస్త కాలముల వున్నది. కనుక కాలముకంటే అనాది. త్రిమూర్తులు, అష్టమూర్తులు, విరాట్ హిరణ్యగర్భ అవ్యాకృతులు ప్రత్యక్షరమాత్మలు, అంతర్భూతములు యివి అన్నీ పోగా అంధకారము నిలచియున్నది. మరిన్ని అది అత్రు శస్త్రములచే ఛేదింపబడదు.

గు : అగ్ని యొక్క అభావమందు తమస్సు వున్నది కనుక అభావరూపమైన తమస్సు పరిపూర్ణమెట్లావుతుంది?

శి : అలాకాదు ప్రభో! అభావమునకు స్వరూపంలేదు. సర్వపదార్థ దృశ్యశక్తిలేదు కనుక అది అభావపదార్థముకాదు. జ్ఞాన పదార్థము కాదు.

గు : గుర్తులేనంతమాత్రాన తమస్సే పరిపూర్ణమనరాదు. తమస్సు సూర్యచంద్రాదులచే నశిస్తు వున్నది. కనుక “తమోచలతి” అని ప్రతీతిన్ని వున్నది. సకల దేశాలయందు, సమస్త వస్తువులయందు, మొదలు కొనా లేక, సజాతీయ స్వగత భేదములు లేనిదే పరిపూర్ణముగాని, తమస్సే పరిపూర్ణంకాదు.

శి : తమస్సునకున్న తమరు చెప్పిన లక్షణములు సరిపోవు

చున్నవి.

గు : రూపమున్నూ చలనమున్నూ కల తమస్సు పరిపూర్ణమెట్లు గును? సూర్య చంద్రాగ్నిహోత్రములచేతనున్నూ సమస్త విరోధములచేతనున్నూ ఏది పోదో అదే పరిపూర్ణ పరబయలు, అదే సమస్త భూతిరహితమైనది. స్థాణువు.

శి : యితరులు చెప్పే పరమాత్మ స్థాణువు కాదా?

గు : కాదు. అది గుర్తెరిగే చైతన్యమే అదే మాయ అంతా దాని సత్తాచేతనే ప్రకాశిస్తూ వున్నది. పరిపూర్ణముతప్ప మిగిలినదంతా అదే. అణువుకు అణువు మహాత్మునకు మహాత్ము అయివున్నది. ఏయింటికి తగినట్లు ఆ యింట్లో దీపం ఎట్లు ప్రకాశిస్తుందో, మరిన్ని దీపం చిన్నవత్తితో కూడుకొన్నపుడు సూక్ష్మంగా నున్నూ; పెద్దవత్తితో కూడుకొన్నపుడు స్థూలంగా నున్నూ ప్రకాశించినట్లు, బ్రహ్మానందంభ వర్యంతం యుపాధులతో గూడి ఎక్కడిక్కడ సరిపడియుండును పరిపూర్ణము తప్ప, ఎరుకగాని ద్రవ్యం పరమాణు వైనా లేదు.

శి : ఇంతటిగొప్ప యెరుకయందు బ్రాంతి ఎట్లు నశించును?

గు : వాస్తవముచేత యెరుక పుట్టనేలేదు. గురుకృపచేత గురువిడచి మేలుకొంటే, పట్టువిడుపు లేని పరిపూర్ణమే స్వతస్సిద్ధము.

శి : యితరులు వాసనాక్షయం మనోనాశం చేకూరితే చాలునటాగుగదా! పరిపూర్ణబోధే కా వా ల న్న

మాట ఏమి?

గు : నత్తలు, గుల్ల అయితేనేగాని తేలనేతేలవు. తేలినా వాని అంతట అవి ఒడ్డుకురావు ఆలాగే తాను లేని స్తితి(పరిపూర్ణబోధవల్ల) కుదిరి తేగాని. సర్వభ్రాంతులు వాసనారహితంగా వాని అంతట అవి నశించవు

శి : వానిఅంతట అవే నశించునని ఎవరన్నాడు! వారై నా వాసనాక్షయూదులకుమార్గాంతరములు సూచించలేదా?

గు : అగస్య మహామునివంటివాడే సముద్రమును జైపోస నమునువట్టి యింకింపచేయగలడుగాని, వృద్ధరణితో తోడి సముద్రమును జలరహితం చేయనగనా? అతే అల్పసాధనలచేత, అల్పబోధచేత, ఎరుక భ్రాంతి రహితం కాదు, జన్మరాహిత్యం సిద్ధించదు.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభూషణము

వదునాల్గవ పాఠకరణము

షడ్విధలింగములు - గురునిష్ఠ

గు : పరిపూర్ణ మనావరణము. దానికి సప్తావరణములు
లేవు. సప్తావరణములు ఏవంటే అవిద్య (2) శరీరపరి
గ్రహము (3) కర్మము (4) దుఃఖము (5) అభిమా
నము (6) అవివేకము (7) రాగ ద్వేషములు అన్నిటి
కిని మూలము అజ్ఞానము. అది అనాది జ్ఞానాజ్ఞాన
ములకు మూలములేదు ఇదే హృగయగ్రంధి. అని
కొందరు, హృదయగ్రంధి ఛేదన జరిగితేనేకాని జన్మ
రహితముకాదు.

శి : అది ఎట్లు ఛేదించవలెను? దీనికి సాధనములేమి?

గు : అధికారి, విషయము, సంబంధము, ప్రయోజనము.
యీ నాలుగున్నా అనుబంధ చతుష్టయము అని
చెప్పబడును.

శి : వీనిని వివరింపుడు?

గు : సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి. ఆత్మవిచారణయే
సంబంధము, జ్ఞానముచేత అజ్ఞాననాశనము చేయుటయే
ప్రయోజనము. వేదాంత శ్రవణాభిలాషయే విష
యము.

శి : పరిపూర్ణబోధయందు ఇవన్నియు కావలెనా? ఏ సాధనలు లేవందులే! హృదయగ్రంథి అను దానికి మీ రెల్లు అర్థము చెప్తారు?

గు : అవును, ఇవన్నీ తాను ఉన్నవానికేగాని యీ మార్గమనకు అక్కరలేదు. ఈ మార్గమందు షడ్విధలింగ విచారము చేయవలెను. కర్మజ్ఞానములు ముడిపడిన దానికే హృదయగ్రంథి అనిపేరు.

శి : షడ్విధ లింగవిచారణచేస్తున్నది ఎగుకేకదా! కనుక ఆచారము మాత్రము ఎందుక?

గు : ఆ యెరుక శూన్యమగుట కొరకే విచారము.

శి : ఆ షడ్విధ లింగములు ఏవి?

గు : (1) ఉపకమోపసంహారము (2) అధ్యాసము (3) అపూర్వము (4) ఫలము (5) అర్థవాదము (6) వీనికి కారణలింగము అనుపమాన లింగము, స్థిరలింగము, అనుభూతిలింగము, సాగలింగము, కార్యలింగము, అని వరుసగా పేర్లు పెట్టబడినవి.

శి : ఆ లింగ విచారణమేలాగు?

గు : ఇందు వాచ్యార్థమనిన్ని, లక్ష్యార్థమనిన్ని, రెండు విధములు.

(1) ఉపకమోపసంహారము : (ఎ) వాచ్యార్థము : సృష్టికి పూర్వము జగత్తు నామరూపరహితమై సత్తా మాత్రమైవుండెను అని చెప్పటయే ఉపకమము. (అధ్యాసము) తోచెడి విశ్వము అసత్తు యొక్క స్వరూపము గనుక జగత్తు లేదనుట ఉపసంహారము.

(అపవాదము)

(బి) లక్ష్యార్థము : తనచేత జగత్తు తోస్తూయున్నది. గనుక తానే జగత్తుకు మూలము గనుక తాను పుట్ట నూలేదు. పోనూపోదు. అదే కాకుండా, లేని సృష్టికి ఒక సత్తావున్నదని చెప్పకూడదు. ఏలననగా, సృష్టి లేదనియంటే, దానికి కాలణరూపమగు సత్తా లేదనియే చెప్పక తప్పదు. పరిపూర్ణము సత్తాగహితము, శశశృంగము, నవగత్నస్థగితము అని చెప్పుట తగునా? లేనివి లేకుండా చెప్పడమే ఉత్తమము. యిదియే ప్రథమ లింగలక్ష్యార్థము

శి : అభ్యాసమునెడి ద్వితీయ లింగ విచార మెట్లు?

గు : (2) గాలుగు మహావాక్యములకు, జహల్లక్షణమొదలై న పంచవింశతి లక్షణములచేత జీవబ్రహ్మైక్యాను సంధా నముచేసి నీవు బ్రహ్మమని సచ్చిదానంద లక్షణములు తనయందు నిర్ణయించి తొమ్మిది ప్రకారముల శిష్యునికి ఉపదేశించి శ్పతి స్మృతుల చేతనున్నా దృష్టాంతరముల చేతనున్నా ధృఢముచేసి “తత్త్వమసి, త్వంత దసి అవయోరంతరం. నవిద్యతే! ఆదిమధ్యంతరహిత అఖండ అద్వయ కల్పిత అపరిచ్ఛన్నదృగాకాశమేవ” యిటువంటి వాక్యముల చేత దృగాకాశమేనేననుకోవ డము అభ్యాసమునకు వాచ్యార్థము.

(బి) లక్ష్యార్థము : ఎవరైన దృగాకాశము మూడు కాలములయందు లేదని, దృఢముగా భావించుట

శి : ఓహో! అద్వైతపద్ధతి వాచ్యార్థమని పరిపూర్ణ పద్ధతి

లక్ష్యార్థముని మీ అభిప్రాయమా? సరే మూడవ లింగమును గురించి విచరించండి స్వామీ!

గు : (బి) మూడవ లింగమును అపూర్వమునకు వాచ్యార్థ మేమనగా అష్టప్రమాణములచేతను ఉపనిషత్సూత్రా మాణములచేతను దృగ్దృశ్య విచారణచేత ఎరుకయొక్క స్వరూప నిర్ణయము గావించుట (బి) లక్ష్యార్థము: దృగ్ దృశ్యముల పరిత్యజించి పూర్వాపరశూన్యమును గ్రహించి తేని ఎరుకను తెలిసి ఎరుక తోస్తున్నప్పుడు కూడా యొక్క ఎరుక అత్యంతాభావమును గ్రహించుటయే లక్ష్యార్థము.

శి : యీ అభ్యాసపరమమే వలగున వుండును? అతనికి ఎరుక అత్యంతాభావమై వలెవుండును?

గు : మానరక్షణ కొరకు వస్త్రము ధరిస్తే శీతబాధ కూడ ఏక కాలముములో ఎట్లు నివారణ అగునో అట్లాగే పరి పూర్ణము దేహమును చర్మము కప్పియున్నట్లుగా తన్ను పూర్తిగా చుట్టుముట్టి నిబిడమైయున్నదనీ అంతే కాకుండా దేహము యొక్క బాహ్యభ్యంతరముల యందు పరిపూర్ణమే ఎక్కడను సందులేకుండా యున్నదనీ భావించుటలో ఎరుక అత్యంతాభావమేననికూడా దృఢము కాగలదు.

శి : నాంగవ లింగ మేదో నివరింపుడు?

గు : శ్లో॥ “లింగే ప్రాణం సమాదాయ, ప్రాణేలింగంతు శా ధవం శరీరం మనః కృత్వానకించిచ్ఛింతయేద్వద” అని మనః ప్రాణముల ఏకత్వము చేసి “నేతి నేతీతి,

శేషితంచ యత్పరమంపదం” అని మనఃప్రాణములతో కూడిన దానిని నిరసించి, శేషించినదే పరమపదమని అవాఙ్మనసగోచరమని, అచలమని, భావించడమే ఫలమను నా లు గ వ లింగము. తద్రహితమందు శేషించియున్నదే లక్ష్యార్థము.

శి : అయిదవదగు అర్థవాదలింగ మేమో సెలవీయండి స్వామీ!

గు : వాచ్యార్థము : ఉపనిషదర్థాతీత వాక్యములను మధించి గురువులను తెలిసికొని సన్మార్గ ప్రవిష్టుడై యుండుట. లక్ష్యార్థము : ఏవస్తువయున్నదో ఆ వస్తువు యొక్క ప్రతివాదన వాక్యములే వచించడము, వినడము. ఆచరణలో దానికి సరిపడిన నడక నడవడము యిదే అర్థవాదము. అర్థవాదమనగా నార్థక మైనవాదము కనుక అర్థవాదమనిపించుకొనును యిది అయిదవ లింగము.

శి : ఉత్పత్తి అను లింగము యొక్క విచారణ కూడ చెప్పండి?

గు : తేనియెరుకను యిప్పుడున్నదనుకోకూడదు, ఎప్పుడనూ తేనేలేదు; పుట్టనేలేదు గనుక పోనేపోదు. పరిపూర్ణము తప్ప రెండవది ఏమీలేదు. అది అస్తి నాస్తిలుగానిది. అని విచారణ చేస్తే తెలియును. కనుక తేనియెరుకకు ఉత్పత్తే చెప్పకూడదు. తన దీపనాని ముద్దుబెల్లు కుంటే మూతి అంతయు తెగకాలదా! తానైన ఎరుకను నమ్మకూడదు. కాని నమ్మక నమ్మవలెను.

శి : నమ్మక నమ్ముట అనగానేమి?

గు : ఎరుక వున్నదనే నమ్మకము ఈషణ్మాత్రము అంతః కరణముందు లేకుండా, వ్యవహారకాలమంత మూతము ఎరుక వున్నట్లుగానే యెంచి అది సత్యమని పూర్తిగా నమ్మకమువున్న ప్రాపంచీకులవలెనే, సకలకార్యములు చేయుట. ఇట్టి నమ్మకనమ్మేటి నమ్మకము కూడా పరిపూర్ణపరబ్రహ్మమందు లేనేలేదని తెలియవలెను. తానులేడు గనుక నమ్మికే లేదు.

శి : ఇట్టి స్థితి ఎట్లు చేకూరును?

గు : గురూపదేశముచేతను, స్వానుభూతిచేతనూ లభించును పైన చెప్పిన షడ్విధ లింగవిచారముచేత స్వానుభూతి సిద్ధించును యీ విచారమున్నూ గురునిష్ఠయున్నూ వుంటే యీ బోధ పరిశుద్ధమై స్థిరముగానుండును లేకుంటే అంతఃకరణము చంచలమైయుండును.

శి : గురునిష్ఠ అనగానేమి? అట్టి నిష్ఠలేకపోతేనేమి?

గు : గురునిష్ఠయనగా గురుని శాసనము ప్రకారము నిత్య జీవితము గడుపుకొనుటయే. పోల్లయెద్దుకు ముక్క తాడు వేసినట్లు, పాముకు కట్టుకట్టినట్లు, గురునిష్ఠ శిష్యుని ప్రవర్తనను సరిదిద్దును, ప్రవర్తన మాత్రముండి, గురుబోధ లేనిచో బాధమతము నశించినట్లు నాశనము చెందును

శి : ఎక్కువ మాటలు లేకుండ సాధకుని కర్తవ్యమేమో సూటిగా సెలవివ్వండి స్వామి?

గు : గురువాశ్శ్యము, సాధుసంగము, ఈ రెండూవుండి ఎరుక
ఎప్పుడు తోస్తుందో, అప్పుడు గురువాశ్శ్యము స్మరించు
కొంటూ వుండే నిష్ఠ తప్పక వుండవలెను,

శి : అట్టి నిష్ఠ పూనినచో ఏమి సిద్ధించును?

గు : గురుకృప.

శి : ఎంతకాల మిట్లు స్మరిస్తూ వుండవలెను?

గు : రాతి బావికి యినుప బొక్కెన అవసరమైనట్లు, ఎద్దు
జీర్ణమయ్యేవరకు నెమరువేయునట్లు, నిదుర వచ్చిన
దనుక, చచ్చినదనుక యీ ఆచార విచారములు
మానరాదు.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

పదిహేనవ పాఠము

వర్ణాశ్రమాచార నిరసన

గు : తానుండగా ముక్తి అని చెప్పినేకూడదు. తాను లేక పోవుటే నిజమైన ముక్తి.

శి : మరణించిన తర్వాత మాత్రమే ముక్తి సాధ్యం అని తమయభిప్రాయమా?

గు : ఛ, ఛ! దేహమే ఆత్మయనీ మరణమే మోక్షం అనే అనేవారు చార్వకులు.

శి : తాను అనే మాటకు మూలంలేని ఈగుర్రెరిగే శరీరము అని అర్థం చెప్పుకోవాలా? సరేకాని తాను వుంటే మాత్రం ముక్తి ఎందుకు వుండకూడదు.

గు : తా నెప్పుడు వుండునో, తనకు కర్తవ్యమున్నావుండును కర్తవ్యమువుంటే, భోక్తవ్యము, దానిచే ప్రార్థిత యమున్నా సంభవించును? యీ మూడూ వుంటే యిక జ్ఞానమెక్కడిది? జ్ఞానము లేకుంటే అజ్ఞానధ్వంస మున్నా కాదు. అప్పుడు ముక్తియనేదిన్ని శశవిషాదం వంటిదే.

శి : ప్రార్థితయం శైలవీయండి స్వామి!

గు : 1. ఇచ్చాప్రాగ్రబ్ధము అనగా స్వసంకల్పముచేరినది.
2 అనిచ్చా ప్రాగ్రబ్ధము, తాను వద్దని ప్రతిఘటించినా కలుగు సుఖదుఃఖములు. (3) పరేచ్చాప్రాగ్రబ్ధము అనగా అన్యుల సంకల్పంచేత తనకు సిద్ధించు ఫేదమోదములు.

శి : వర్ణాశ్రమాచార ధర్మముల మాటయేమి? కొందరు పాటించాలి అంటారు, కొందరు కూడదంటారు ఏమిటి స్వామి!

గు : తా మేలేరు. తమకు వర్ణాశ్రమాచారాదు లెక్కడివి? అంతా భ్రమయే. లేనిపోని అభిమానములెందుకు? లేనిది లేదనడం యుత్తమంకాదా! స్వప్నమందువచ్చిన జన్మములకు కులగోత్రములేమి?

శి : ఎరుక స్వప్నమువంటిదేనని ఆరూఢంకానినానిమాట ఏమి?

గు : సరేపోనీ, ఆలక్షణంమీదే విచారించ్చాం. వర్ణం అంటే ఏమి? అది ఒక రంగేనా?

శి : బ్రాహ్మణుడు శ్వేతవర్ణము; క్షత్రియుడు ఎరుపు (రక్తవర్ణము) వైశ్యుడు పీతవర్ణము, శూద్రుడు నీలవర్ణం అని నిర్ణయముంది.

గు : శ్వేతవర్ణమే బ్రాహ్మణుడంటే శ్వేతముఖులంతా బ్రాహ్మణులు కావలసిందే, అట్లాకాదు. కనుక వర్ణము బ్రాహ్మణత్వముకాదు.

శి : కర్మణాజాయతే ద్విజః అన్నారు కనుక కర్మయే

బ్రాహ్మణుడనవచ్చుగాదా?

గు : ఎవరికిగినకర్మ వారికి వుండనేవున్నది, పోనీ బ్రాహ్మణులు పోడశకర్మలు చేయుటకు చేయించుటకు అధికారము కలవాడు, అంటే శూద్రు డాకర్మలన్నిటిని చేసి, చేయించడంనేరీస్తే ఆతడు బ్రాహ్మణుడగునా?

శి : “వేదపాఠంతు విచారిణాం” అని వున్నది కనుక వేదపారాయణచేయుట బ్రాహ్మణత్వము. కనుక ధర్మమే బ్రాహ్మణత్వము అనవచ్చును,

గు : శ్రుతియులు వైశ్యులు కూడా వేదం చదువవచ్చును. మరిన్ని వేదము రానివారెందరు? వారు బ్రాహ్మణులు కారా?

శి : బ్రాహ్మణ తల్లిదండ్రులకు పుట్టినచో వారిని బ్రాహ్మణులంటాము. కనుక దేహమే బ్రాహ్మణుడు అని అంటే!

గు : స్వల్ప దేహములు సప్తధాతుమయములేకదా! బ్రాహ్మణుడు చనిపోయిన తన మాతృ, పితృ శరీరములు దహించినట్లైతే వానికి బ్రహ్మహత్యా దోషంరావాలి. అట్టిదోషం వచ్చుటలేదు సరిగదా, వారికి పుణ్యలోకాలు కల్పించిన అదృష్టం పట్టినదని పొంగిపోతున్నారు గదా! కనుక దేహమే బ్రాహ్మణుడని యనరాదు.

శి : పాణిము బ్రాహ్మణుడంటే?

గు : పాణిము అందరియందు వున్నదికదా; అది జడము కూడా అయివుంది. అది బ్రాహ్మణుడెట్లు గును?

శి : పోనీ మనస్సు బ్రాహ్మణుడంటే సరిపోతుందా?

గు : అదియును అందరియందు వున్నదిగదా! ఎవరియందున్న మనస్సుకు బ్రాహ్మణత్వం చెప్పాలి? నిరాకారం, అవయవరహితమూ అయిన మనస్సు బ్రాహ్మణుడుకాడు అట్లే బుద్ధి జీవాంతఃకరణము, చైతన్యము, ఆనందము, హిరణ్మయకొశము మొదలగునవి అందరియందూ వున్నవే! కనుక అందు దేనికి బ్రాహ్మణత్వము చెప్పరాదు, వాచ్యార్థ లత్యార్థ గోణార్థములచే బ్రాహ్మణత్వము ఎవరికీ వున్నట్టు చెప్పటకున్న సామక శము లేదు.

శి : దేనికి బ్రాహ్మణత్వము చెప్పటకు వీలులేకుంటే అసలా బ్రాహ్మణత్వము దేనికి పుట్టుతుంది?

గు : ఈమూలంలేని అభిమానమునకే బ్రాహ్మణత్వము అని తోచుచున్నది. నేను బ్రాహ్మణుడనని అహంకారాభిమానమోహములచే అభిమానించడమే, అహంకారం వదలితే, అభిమానము, అభిమానం వదలితే మాయ ఏమీలేదు, తానేలేదు. కనుక ఏమీలేనేలేదు, పరమ గురుత్వపతేతగాని పాదువదలదు.

శి : ఎందుచేత స్వామి!

గు : గుర్తు అనే గృహమునకు, అహంకారమే కవాటము ఆవరణ విక్షేపములే గొల్లెములు. హృదయగ్రంథియే తాళము. విజ్ఞానమే తాళపుచెవి. అది గురుమూర్తి వద్దనేకలదు. ఆ తాళం గురుమూర్తి చేతనే తెరువ

బడుతుంది, అప్పుడే తాననే తెర తొలగిపోవును. అది పోతే, ప్రకృతి పురుషులు, త్రిగుణములు, చిజ్జడములు, సదసత్తులు లేవు. ఆద్యంతరహితాచలమే స్వతసిద్ధం. “మాయాశూన్యమితిజ్ఞాత్వా, కాయకర్మాన్విముచ్యతే । కాయమూలమిదం మాయ, మాయామూలం శరీరకం, ద్వయోర్మూలం సదా నాస్తి సదా ధృవం॥ ఎండమావులవలె ఎరుక గాన వచ్చినా, ఎమీలేదు. ఎరుక వున్నదనటం, ఎలాంటిదంటే బ్రహ్మచారీ నీకెంతమంది బిడ్డలన్నట్లున్నది.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

పదహారవ ప్రకరణము

కర్మధర్మజ్ఞాన నిరసన ప్రకరణం

- గు : సర్వకర్మధర్మములు, జ్ఞానాజ్ఞానములు లేనిదే పరిపూర్ణము. అట్టి బట్టబయలులో ఎరుక యెప్పుడూ పుట్టనే లేదు.
- శి : అయ్యా! మీరు చెప్పే సిద్ధాంత మిట్లుంటే- కొంతమంది జన్మ వస్తుందనిన్ని పూజాధ్యాన జపాదీకములు జన్మను బాపుననిన్ని, అంటున్నారు. చచ్చిన వానికి ప్రేతత్వం వస్తుందనీ, దానాదులవల్లా పుణ్యక్షేత్రాలవల్లా ఆ ప్రేతత్వము తొలగుననీ, తేకుంటే యమలోకంలో దుఃఖము లనుభవించి తిరిగి పుడతాడనిన్ని కొందరంటున్నారు.
- గు : నవరత్న ఖచితమైయున్న నరశృంగమును నేనుచూచితి నని యొకడంటే, ఆ వార్త నమ్మే పామరులున్నూ వుంటారు. ఎరుక పుట్టనేరదంటే యిపుడే జన్మంలేదు. ముందు తాను పుట్టేది యేమి? యివన్నీ అసభింశపు మాటలే కలలో, కత్తియుద్ధంలో గాయములై రక్తం కారుచున్నట్లు, బాధపడుచున్నట్లు, కలగంటే, అవి సత్యములగునా!

- శి : తానేలేడు కనుక తనకు ఏమీలేదు.
- గు : శైభాష్! కాని యీ నిష్కవుండటం బహుకష్టం. ఒకరిని చూచి నేర్చుకొందామన్నా పట్టుపడదు.
- శి : ఎందుచేత స్వామీ!
- గు : నాటివారిని చూచి చెవుల కంధ్రములు పెద్దవిచేసుకొనవచ్చును; కన్నులను పెంచి పెద్దవి చేసుకొనగల్గునా? ఈ బోధ చెందనివార్కి ఆ నిష్కకుదురదు; ఉన్నది ఏది? పొయ్యేది యేది? పచ్చేది చచ్చేది దేనికి ప్రత్యక్షము?
- శి : శరీరమే ప్రత్యక్షంగా వస్తూవున్నది పోతూవున్నది.
- గు : అట్లనరాదు. చెట్టునుంచి రాలిన ఆకులే మరల చిగుర్చునా? ఎండిపోయిన చెట్టే మళ్ళీ మళ్ళీ పుట్టునా? కనుక శరీరానకు జన్మవున్నది అనీ, పోతుంది అనీ మరలా జన్మిస్తుందని అనరాదు.
- శి : మరి అయితే, యీ శరీరంతోనే యెరుకపోతుంది అని తను అభిప్రాయమా?
- గు : అట్లాకాదు. మహాత్ములకు యిప్పుడే యేమీలేదు. చచ్చిన పిదప పోవుట కాదు. ఎప్పటికీ ఏమీలేదు. దేహము పోయినవానికే మోక్షమనరాదు. తానే లేకపోయిన పిదప యిక దేనికి మోక్షము?
- శి : యిట్టి ఆరూఢత ఎట్లు చేకూరును?
- గు : గురుకృపచే యిప్పుడు మేలుకున్నాడు. కనుక సర్వకాల సర్వావస్థలయందును తాను లేనేలేడు. ఈ లేనివాడు పుట్టనేలేదు; పోనూపోడు. మళ్ళీ పుట్టడు.

- శి : వాయువువలెనే లింగ శరీరమున్నూ చక్షురాదీంద్రియములకు కానరాక పోయినా శరీరంనుండిపోతుంది? మళ్ళీ రానూవస్తుందిగదా!
- గు : దానంతటదే పోతుందా? ఎవరైనా వచ్చి తీసుకెడతారా?
- శి : యమదూతలువచ్చి కాలపాశంవేసి తీసికొనిపోతారుట.
- గు : తీసికొనిపోవుటకు, ప్రవేశ పెట్టుటకు అదేమైన భౌతిక పదార్థమా! లేక భావపదార్థమా.
- శి : వాయువువంటి పదార్థము? దానిని తీసుకొనిపోయి యాతనా శరీరమందు వుంతురు.
- గు : కాలపాశముచేత వాయువును యెవరైనా పట్టితీసుకొని పోగలరా? శరీరమా, లేక పోయెను. స్వరూపము లేక పోయెను. పాశములచేత అదికట్టుబడునా?
- శి : అయితే లింగశరీరము అబద్ధమన్నమాట.
- గు : రెండు కలిస్తేనేగాని లింగశరీరంలేదు. ఒకటిలేదు, రెండూలేదు. యికవాని కూటమి ఎట్లు? శుతి. "స్వసంకల్పవశాద్భద్ధో నిస్సంకల్పాన్వయముచ్యతే" యిదే సిద్ధాంతం.
- శి : ఐతే శాస్త్రాది క్రియలు, తద్దినాలు మాటవమి? జీవుడు చేసిన పుణ్యపాపాలు యమలోకంలో విమర్శ చేయబడతాయని, వాని దుఃఖ ఫలితాలు కొన్ని అక్కడ కొన్ని యిక్కడ అనుభవించాలని అంటారు గదా!
- గు : దీని విషయములో మూఢనమ్మకాలుచాలావున్నాయి.

శంకలూ చాల వున్నాయి విజ్ఞాన దృష్టిచే యోచిస్తే
ఒకరు చేసిన దుష్కర్మఫలము మరొకరు చేస్తే సత్కర్మ
ఫలం నివర్తియగునా? ఎవరికర్మఫలం వారికే అనాలి.
అప్పుడు కూడా సత్కర్మఫలం అనగా పుణ్యం వేరుగా
అనుభవించాలి అనీ, పాపం వేరుగా అనుభవించాలనీ,
పాపాన్ని పుణ్యం కడిగివేయదని, ఒకమూల అంటూనే
వున్నారు తాను చేసిన పుణ్యమే తన పాపాన్ని
పోగొట్టడంలే యింకా చేసిన పుణ్యంవల్ల తనపాపం
యెట్లా తేకుండా పోతుంది?

శి : పెద్దలు అంతా చేసినారుగదా! మనం చేస్తే మాత్రం
పోయేదియేమి? చేస్తే పాపం అయితే రాదుగదా!

గు : చేయవచ్చును. ఐతే “నేను దుష్టకర్మలు చేసినా ఫల
వాలేదు. నా కొడుకు దాన ధర్మాలు శ్రాద్ధాదులు
చేసి నన్ను స్వర్గానికి పంపిస్తాడు” అని దురాశతో
దుర్మార్గాలు చేయడానికి దారితీయకుండా వుండాలి
మరి!

శి : కాని శాస్త్రాలు యాకర్మలు ఎందుకు విధిస్తున్నాయి?

గు : ఈ విధి నిషేధాలు ఎవరు నిర్ణయించినారు? యివన్నీ
ఎవరికి తోచెను? ఎవరు గుర్తెరిగిరి? ఈలేనెరుక ఎందు
పుట్టినది? దానికి మూలంలేదు. తానే తేకుంటే బంధ
మోక్షము లెవరికి? తానే తేకుంటే తనది అనే మాట
వుండదు. తోచే దెవరికి? అనుభవం యెవరికి?

శి : ఇదంతా మాయా విలాసమేనా?

- గు : గురువాశ్శ్యం దృఢమైతే మాయలేదు. గు రై రి గే
కాయమే మాయ. అది పుట్టనూలేదు. గిట్టనూలేదు.
- శి : మాయకు చిక్కకుండా నిధిధ్యాస సమాధుల యం
దుంటే ఏ బాధా వుండదన్నారు, అందుకే కాబోలు!
- గు : స్వస్వరూపమే వుండగా నిధిధ్యాస యెందుకు? నేనే
స్వతిస్సిద్ధమై వుంటే సమాధి యెందుకు? బంధమ క్తు లే
తేవు మనస్సులేదు. కనుక శ్రీవణాదులూ లేవు
తన్ను తెలియకుంటే నేమి? సువర్ణమును తెలిసితే
సువర్ణమై లేకుంటే యిత్తడి యగునా? ఎరిగినా, ఎరుగ
కున్నా తాను తానే.
- శి : తెలుసుకొంటే తాను లేకుండా పోవచ్చునుగదా!
- గు : జన్మయే లేదంటే. తెలియకపోతేవుంటాడు, తెలిస్తే లేక
పోతాడు అనవచ్చునా?
- శి : ఐతే కర్తవ్యమేమి?
- గు : ఒకప్పుడు తాను, తానుగానని, యిప్పుడు తానుతాను
గావాలని ప్రయత్నం చేయరాదు. తాను లేకపోయ్యేం
దుకే ప్రయత్నం చేయాలి. తాను యెన్నడూకాని
దానిని వెతుకవలెను. తాను లేకపోయే గురువాశ్శ్యమే
పొందవలెను. పొందితే నిర్భయము.
- శి : మరి ముక్తి ఎవర్కి? తన్ను విడవడం తాను లేకపోవ
డమే ముక్తియా?
- గు : ముక్తియే మృష, ఎండిన చెట్టుకు ఎన్నినీళ్ళు పోసినా
యెట్లు చిగురించదో ఆలాగే తాను లేనేలేదు.
- శి : ఈ స్థితియొక్క అనుభవమేమి?

గు : గురుకృపచేత మేలుకొంటే, అడ్డంగావున్న పరజాపట్టి తీసివేసినట్లే అంతా బట్టబయలే.

శి : ఆ విధంగా బట్టబయలు తనకు ప్రత్యక్ష మాతృమండన్న మాట.

గు : ప్రత్యక్షమూలేదు, అప్రత్యక్షమూలేదు. గురువా క్షణంచే ఎరుకనే తెరను కత్తిరించి లేకుండా చేసేస్తే గుర్తేవుండదుకదా! యిక ప్రత్యక్షం దేనికి?

శి : ఐతే యీ బోధ వలన ఫలితమేమి?

గు : సుఖదుఃఖాలు పుణ్యపాపాలు, బంధమోక్షాలు అనే ఏ భ్రాంతులు ఏమీలేవు. యీ మార్గము మృత జీవుని మార్గము.

శి : ఎరుక మార్గము యెట్టిది?

గు : అది జీవన్ముక్తి మార్గము. తన్నుతాను తెలియడమే ముక్తి అంటారు. వేపాకు అని తెలిసినా తెలియకున్నా అది చేదే. అని వున్నంతసేపూ ఆ చేదు పోదు. దానిని దహిస్తే తప్ప ఆ చేదుపోదు. అప్పుడాచేదు దానితోనే పోవును

శి : ఈ దృష్టాంత మెట్లు యెరుకకు అన్వయిస్తారు?

గు : ఎరుకకు దాని గుణము తెలిసినా తెలియకున్నా అది వున్నంతసేపూ అహంకార భయాదులుపోవు గురుకృపాపాత్రుల కేభయమూలేదు

శి : బోధ తెలుసుకొంటే చాలదా? గురుకృపయెందుకు?

గు : గురుచరణము పట్టనివాన్ని మంత్రార్థరూచన వస్తు నిశ్చయంగా తెలియదు. అట్టివాడు “బయలుబయలు”

అని పూరక అంటూంటే ఏమీ సార్థకంలేదు. గురువు చెప్పితేగాని గుర్తువీడదు. మరుగు తేలియదు.

శి : ఎందుకు సార్థకతలేదు?

గు : కోరికి కొబ్బరికాయ దొరికితే ఏమీ సార్థకం! కొరికితే పండ్లుగానేగాని కొబ్బరి చిక్కదు.

శి : గురుచరణం పట్టినవారందరికీ గురుకృపకల్గి యీబోధ పట్టునా?

గు : లక్షణ యుతులుకాని వారికి ప్రయోజనంలేదు. పూర్వపు చేష్టలుపోవు. కుక్కకు పంచదార కలిపిసాలు పోసినా తోలు కొరకకుండా వుండదు.

శి : లక్షణయుతులు కానివారిని గురువెందుకు చేర్చు కోవాలి?

గు : చెప్పిన మాటవినే శిష్యులైతే, వారిని ముందు లక్షణ యుతులనుచేసి ఆపైన గురువు వారికి పూర్ణ బోధచెప్ప తాడు చెప్పినపనిచేయనివారికి గురువు బోధయొక్క మర్మధర్మములు చెప్పనేచెప్పడు.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభరాషణము

పదిహేడవ ప్రకరణము

వాదభావం

శి : ఈ మార్గము ఎటువంటిది?

గు : ప్రత్యక్ష ప్రియైన ఆత్మజ్ఞానమునంటిదిగాదు. అద్వైతానంద జ్ఞానమైన బ్రహ్మజ్ఞానము నంటిదిగాదు.

శి : ఆత్మజ్ఞానమునకు బ్రహ్మజ్ఞానమునకు తేడా ఏమి?

గు : ఆత్మజ్ఞాన మనగా యోగజ్ఞానము. బ్రహ్మజ్ఞానమనగా కేవల బోధవల్ల వచ్చే జ్ఞానము. ఈ రెండూగాని తూష్ణీ మాన నిష్ట అయిన వార్తిక జ్ఞానమువంటిది కూడా కాదు.

శి : ఆ వార్తిక జ్ఞానము ఎటువంటిది?

గు : జ్ఞానముచే జ్ఞేయ వస్తువును తెలిసి ఆ జ్ఞానమును కూడా వదలి మానంగా యుండు స్థితినే వార్తికజ్ఞానమందురు.

శి : ఎరుక స్వరూపమును యెరిగిన, యెరుకను ఏదిఎరుగును?

గు : ఎరుకను ఎరిగేది గుర్తెరిగే జ్ఞానము.

శి : రెండూ ఒకే వస్తువా? లేక వేరువేరుగా వుండి ఒకదానిని రెండవది గుర్తెరుగునా?

గు : ఒకటే ఎరుకను యింకొక యెరుక గుర్తించును అంటే

ఆ యెరిగే యెరుకను గుర్తించేది మరియొక ఎరుక వుందనవలసి వస్తుంది. ఆలాగునచెబితే అనంతములు ఆగును. కనుక ఆలాగున అనరాదు. దాని నదే గుర్తెరుగుననవలెను.

శి : ఎందుకనరాదో, దానిచే ఆదే ఎట్లు గుర్తింపబడుచున్నదో, సద్బద్ధాంతంగా సెలవీయండి స్వామీ?

గు : ఘట ప్రత్యక్షమునకు కారణం ఘటరూపం. ఆ ఘటరూపమునకు కారణం ఆ ఘటమే.

శి : సరిగా అర్థం కాలేదు మరొక దృష్టాంతం చెప్పండి స్వామీ?

గు : సర్వపదార్థములు యొక్క రూపములు గ్రాహ్యమగుటకు ప్రాశం (తేజస్సు లేక వెలుగు) కారణం ఆ తేజస్సు తెలియబడుటకు కారణం ఆ తేజస్సేనా వేరే యున్నదా? అట్లాగే యెరుకను గుర్తెరిగే నిమిత్తం యెరుకే కారణం, ఆధారం అయివున్నది. మరొకటి లేదు.

శి : “యన్మనసానమనుతే యేనాహుస్మనోమతం” అని శ్రుతి మనస్సునకు తెలియ శక్యము గాదని చెప్పటలేదా?

గు : యింద్రియ మనస్సులకు గోచరం గాకున్నా లక్షణ చేతనైనా కానవచ్చునని చెప్పబడుటలేదా? మరిన్ని విచారణ ద్వారా బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమగునని అంటున్నాను గదా? దేనికి సాక్షాత్కారము? ఎవ్వరికీ సాక్షాత్కారమే కాలేదంటే, పెద్దల స్వానుభూతికే

భంగము. కనుక ఆత్మకు ఆత్మే మనస్సు ద్వారా నాక్షాత్కరించును.

శి : పోనీ చక్షువులకు కానరాదు అనుటగో ఆత్మేపణలేదు కదా?

గు : మనస్సునకెట్లు గోచరమంటిమో ఆత్మే చక్షువునకున్న గోచరమని చెప్పదగును.

శి : మనస్సు అంతఃపదార్థము, నిర్మలము, ఆత్మసత్తా ధారము. కనుక జ్ఞానచక్షువైన నిశ్చలమనస్సునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము చెప్పినప్పటికి బడమైన చక్షువున కెట్లు చెప్పనగును?

గు : ఆత్మ మనస్సుతోనూ మనస్సుయింద్రియములతోనూ గూడి ప్రవర్తించుచున్నది. మనస్సునకు బహువిస్తారముగా, చక్కగా గోచరిస్తే చక్షువునకుకొంచమైనా గోచరిస్తుంది

శి : ఇంద్రియముల ద్వారా కలిగేది భ్రాంతి జ్ఞానమేగదా భ్రాంతి జ్ఞానము యదార్థ జ్ఞానమునకు సాధనమగునా? కారణమగునా?

గు : కావచ్చును.

శి : యిది ఎట్లాగో దృష్టాంతమైన చెప్పండి స్వామీ!

గు : ఒకనికి అడవిలో ప్రయాణం చేస్తూన్నట్లుకలవచ్చింది ఆ కలలోనే వెద్దపులి వచ్చి తరిమింది. ఆ భయంతో కెప్పున కేకవేసి మెళకువ చెందేడు. కలా, కలలో తోచిన పులీ రెండూ మృషే. ఏనా ఆ పులి కల నివృత్తి ఎట్లాచేసెనో అట్లాగే భ్రాంతిజ్ఞానము యదార్థ

జ్ఞానము నకు కారణం కావచ్చును.

శి : ఎండమావులు చూచి జలము అని భ్రమించి పోయిన వారికి దాహ శాంతి యెన్నఁజేనా అగునా? భ్రాంతి జ్ఞానము యదార్థ జ్ఞానమునకు దారి తీస్తుందంటే ఒప్పుతుందా?

గు : ఎందుకొప్పుదు! ఏస్థానమున ఎండమావులుతోచినవో అక్కడకుపోతే నిజంగా ఒక శతాక మక్కడనుండుట తటస్థిస్తే వానికి దాహోపశమనం అయినట్లు. యదా రాన్వేషణలో యిది ఆత్మ యిది ఆత్మ అని భ్రాంతిచేతోచి చివరకు యదార్థ జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ముత్యపు చిప్పను (శుక్తిని) చూచినప్పుడును, వెండిని చూచినప్పుడును, గూడా యిది వెండి అనే జ్ఞానము కలుగుచున్నది మొదటిది సంవాది భ్రమ రెండవది అసంవాది భ్రమ

శి : యదార్థమును యదార్థంగానే గుర్తెరిగినపుడు దానిని గూడా భ్రమయనే యెందుకనాలి?

గు : జ్ఞానమే భ్రమ, అనుకొడం భ్రమే. అది సత్యముని ఋజువైతే ప్రమ అంటాము లేకుంటే భ్రమే,

శి : పరిపూర్ణ బోధయందు యీ భ్రమలు ఏ విధంగా అన్వయిస్తాగు?

గు : దృగ్గోచరమయ్యే జేజ్ఞానకారములయందు పరిపూర్ణమున్నదని వానితో గూడా గలిపి ధ్యానించడం సంవాది భ్రమ వాని రహితమునందు పరిపూర్ణబ్రహ్మము వుండ చూచుకొనుట అసంవాది భ్రమ,

శి : పరిపూర్ణము వుండజూచుకొనుట కూడా భవమేనా?

గు : వుండ చూచుకొన్న ఎరుకవున్నంతసేపూ తానువుండి పరిపూర్ణమును వుండజూచుకొన్నంత వరకు అదిభ్రమ గాక ఏమవుతుంది? అదియును భ్రమే అయినా యదార్థ వస్తువుల యొక్క ప్రత్యక్ష హేతువు అవు తోంది,

శి : ఎరుకే సర్వత్రానిండి సర్వ పదార్థ రూపములైయున్నది గదా?

గు : ఐతే తేజస్సుయందూ జడవస్తువులయందూ వుండాలి గదా! వుంటే యెందుకూ యెరుగుట లేదు?

శి : జడముల యందు ప్రయోజనం లేదు, ఒక చిత్రంలో వున్న మానవుల చిత్రములకే వస్త్రములు వేసి వృక్ష నదీ పశు పర్వతాదులకు చిత్రకారుడు వస్త్రములు యేలాగు వెయ్యిడో ఆలాగే జడమి నందు చినాభాసు డుండుటకు నిమిత్తము లేదని చిచ్ఛరీర బ్రహ్మవాదులు అన్నారు,

గు : ఒక చోట ప్రయోజనం, మరొకచోట అ ప్రయోజన మున్నూ ఆత్మకుండునా?

శి : దర్పణమున్నచోట ప్రతిబింబం వుండునట్లే అంతఃకరణ మున్నచోట ప్రతిబింబ ముండును,

గు : ఆలాగంటే అంతటావుంది యెరుక అనే వారి మాట యెగిరి పోయినట్లే కదా? మీ పక్షం యేలావుందంటే “భ్రష్టస్య కావాగతిః” అన్నట్లున్నది ఎరుకమాయకనుక సర్వవికారములు దానికి స్వభావమే. అడుగపనిలేదు.

- శి : పోనీ చిత్తుకు జన్యము లేదని జడమునకే జన్యత్వమని, వారు చెప్పే మాట మీరు అంగీకరిస్తారా?
- గు : జడమైతే సర్వవ్యాపారములు ఏలాగు?
- శి : ఆత్మసత్తాచే జరుగుచున్న వంటున్నారు.
- గు : అప్పుడు ఆత్మకు కర్తృత్వం రాదా?
- శి : ఆత్మకు కర్తృత్వము ఎప్పటికీ లేదనే వారి సిద్ధాంతం.
- గు : ఎలా లేదు? స్పష్టంగా కాన వస్తూందిగదా? అంటే నీది మొండి వాదం, నీభాగింతి, నీకండ్ల వికారమనీ, అవి ద్యవల్ల అట్లా నీకు తోస్తోంది అంటారుకూడా.



పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత

శిరోభూషణము

షడ్వేదినిమిదవ పాఠశాఖము

నిర్భయ విజ్ఞానము

గు : ఏది తెలివి రూపంగా, యోగుక రూపంగా, సర్వవాక్యీ రూపంగా సచ్చిదానంద స్వరూపముగా నున్నదో ఆ తత్వమే బ్రహ్మమని కొందరన్నారు.

శి : మీరు కాదంటారా?

గు : కాదు. జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయముగానూ ద్రష్టదర్శన దృశ్య గానూ యింకా యితర తిప్రుటలుగాను, సర్వాధారమై, సర్వమును ఏది గుర్తెరుగుచున్నదో, అదే పరిపూర్ణ బ్రహ్మం (absolute) అంటే యెట్లు అంగీకరిస్తాము?

శి : దానిని మీరు ఏమంటారు?

గు : లేనరుకంటాము. సాలెపుగుగువలె అది సృష్ట్యాదులు, చేయుననీ త్రిమూర్త్యాతీతమనీ, జగద్వ్యాపకమనీ, చిదాకాశమనీ, కోటిసూర్యప్రకాశమనీ, దానికే అనేక పేర్లు పర్యాయపదాలుగా వాడుచున్నారు. మాయ దాని శక్తియే గనుక, దానికి మాయా లక్షణములన్నియూ వున్నవి గనుక అదేమాయ. దానిని మేము లేనరుకన్నాము.

శి : లేనెరుక అనేదాన్ని మరికొంచెం వివరించండిస్వామీ!

గు : నూత్రధారివలె సకల చరాచరములందు ఆటఆడించేది అదే. ఆడించి, తిరిగి ఆడించక, విలక్షణమైయుండేది అదే. సూక్ష్మముకంటె సూక్ష్మమై, ఉన్నతముకంటె యున్నతమై, నిగమాగమములకు ఆధారమై తాను ప్రకాశిస్తూ సర్వమును ప్రకాశింపజేయుచు, జగదాధారిమై, గురుశిష్యాత్మకమై, నిరామయమై చిద్భవమై యున్నదీ ఆలేనెరుకే అది లేకపోతే ఏమీలేదు. దాని యందలి భ్రాంతి రహితమైతే సర్వభ్రాంతి రహితం, బంధమోక్ష రహితం, జన్మమృత్యు రహితం, గురు శిష్య రహితం.

శి : అట్టి భ్రాంతి రహిత మెట్లు గును?

గు : భ్రాంతి రహితం చేసుకొన్న గురుడైతేనే యితరుల భ్రాంతి రహితం చేయగలడు. ఎరుకభ్రాంతిగల గురుడైతే భాష్యములనే తాత్పర్యతో ఘట్టిగాకట్టి భ్రాంతి సముద్రంలో ముంచి తేలనివ్వడు.

శి : భ్రాంతి రహితం చేయుటకు ఏమి సాధనచేస్తారు?

గు : మూలాభావము కనుక మొదటనే భ్రాంతిలేదు, చావు బ్రతుకులు సంకల్పవికల్పాలు ఏమీలేవు. ఈవిషయమే దృఢము కావలెను. మరే సాధనతోను నిమిత్తం లేదు.

శి : అయ్యా దేనికి మూలము లేదని అంటారు. అన్నిటికి కారణకార్య పరంపర, కనిపిస్తూనే వున్నదికదా!

గు : కారణమునకు మరొక కారణము, దానికి మరలనింకొక

కారణము కనిపిస్తూయున్నమాట నిశ్చయమే కాని ఒక స్థితి వచ్చుసరికి దానికిక కారణములేదు.

శి : అట్టి కారణములేని వస్తు వేద?

గు : అదే నేను. నాకు (ఆ నేనుకు) ఆధారము యెక్కడను లేదు. అందరియందును నేనే వున్నాను, అన్నిటిని ప్రకాశింపజేయువాడను నేనే. నన్ను ప్రకాశింపజేయునది మరేదీలేదు. ఆ “నేను” కే మూలంలేదు మిగతా అన్నిటికి మూలంకలదు. దానియందు భ్రాంతి రహితమైతే సర్వభ్రాంతులూ యుడిగిపోవును.

శి : అన్నిటికి మూలమైన యా “నేను” లేకపోయిన పిదప మరేముందును?

గు : “భ్రాంతులుడిగిన బ్రహ్మాంబు బట్టబయలు” అన్నారు కాని యేమున్నదీ చెప్పేటందుకింకేమున్నది? మనస్సునకు వాక్కుకు అందనిదేదో అదే వుండును, అని చెప్పే వారే వుండరు.

శి : ఎందుచేత?

గు : మూలములేని నేను లేకనేపోతిని. నాకన్యమై ఉన్నది, యెరుక లేకనే వున్నది. ఇక చెప్పేది ఏదీ?

శి : అప్పుడు అదివరకంతటా వున్నట్లు వుండే యెరుక ఏమై పోవును?

గు : పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు రానూలేదు, పోనూపోదు. ఏలాగున వచ్చెనో ఆలాగే పోవును. తనంతట తానే తనలోపటనే వచ్చి తనంతట తానే లేకపోవును.

శి : ఎరుక విషయమై సూత్రభాష్యము, వార్తికాదలూ
ఏమని చెప్పినవి?

గు : యెరుక సత్యమనే చెప్పినవి. పరిపూర్ణబోధ తెలియక
పోతే అంతే అనిపిస్తుంది.

శి : అట్టివారికి జన్మరాహిత్యములేదా!

గు : లేదు తాబేలు పుచ్చెమీద కొడితే యెట్లు చావదో,
అట్లాగే యితర బోధలచేత భ్రాంతి రహితముకాదు.
జన్మకారణ వస్తువు తొలగదు

శి : ఈ యెరుకకు ఒక దృష్టాంతం చెప్పండియ్యా!

గు : స్వప్న దృష్టాంతము ఒక్కటే సరియగు దృష్టాంతము.
నాస్వప్నము చిన్నికల. ఈ యెరుక పెద్దకల. రెండూ
ఒక్కటే మూలంలేని తాను లేనపుడు ఏమీలేదు.

శి : ఏమీ లేకపోవుట యెట్లు? తాను పుట్టివున్నాడుగదా!

గు : పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు తాను పుట్టలేను, పుట్టితినను
కొంటే. తనయందే తాను పుట్టితిననుకొనవలెను. తన
కన్యమగు మూలము నానకు లేదు. కనుక పుట్టితినను
కొన్నా, పుట్టనే లేదనుకొన్నా పుట్టకనే పుట్టితినను
కొన్నా ఏ బాధా లేదు పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందు
మాత్రము తాను పుట్టలేదనుకొంటేసరి. ఇక భ్రాంతి
లేదు రోగము లేదని ధృఢమైనది. ఇక బేషధమెం
దుకు? నిర్భయము, బంధమోక్షములు దేనికన్నవని
అనుకొనెనో అదే లేపోయెను. ఏమీ కానటువంటి
పరిపూర్ణ బ్రహ్మమేవుండెను. కలకు మేలు కలిగెను.
కల పోయినపైతే కనుటకు యెవరున్నారేరు.

- శి : పై విధంగా కల మేలుకొన్నవా డెట్లుంటాడు ఏమనుకొంటాడు? ఏమి మాట్లాడతాడు? ఏమి చేస్తాడు?
- గు : ఐతే ఆ కల మేలు కొన్నవాడిని నేనే అనుకొ. యిప్పుడడుగునన్న ఆమేలుకొన్నవాడుచెప్పే సమాధానాలు నేను నీకు చెప్తున్నాను.
- శి : అట్లే స్వామీ! అట్లాగే అడుగుతా, సెలవీయండి-నీ వెవగవు?
- గు : నేను ఏమీ లేనివాడను
- శి : నీ పేరు ఏమి!
- గు : నా పేరు పరమ పుగుషుడు. నేనే బ్రహ్మను వేద శాస్త్రములన్నీ నేను పుట్టించినాను. నామందే జీవేశ్వరాది ప్రపంచము కల్పితము. అన్నీ నేనే అయినాను కాని అవి నాకంటే వేరే అని అంటున్నాను.
- శి : ఏలక్షణచే విచారించి, నీవు బ్రహ్మను అని ఆరూఢ పరచుకొన్నావు? జహల్లక్షణయా, అజహల్లక్షణయా, జహదజహల్లక్షణయా? స్వరూపలక్షణయా, అతద్వ్యవృత్తి లక్షణయా?
- గు : నేను విచారణకు ముందూ బ్రహ్మనే, అప్పుడు బ్రహ్మము కాకుండావుండి యిప్పుడు కొత్తగా అవలేదు.
- శి : విచారణ యెరుగనివాడు నేను జీవుడననే చెప్పునుగదా!
- గు : తెలియక చెప్పును. కాని తెలిసినా తెలియకున్నా నేను ఎప్పుడూ బ్రహ్మమునే.
- శి : మన వుపనిషత్తులు భాష్యములు వార్తికములు ఏమి చెప్పుచున్నవి!

గు : నేను బ్రహ్మవాసి సర్వసాక్షీనని చెప్పినవి. నేను సచ్చిదానంద స్వరూపుడనని యోగులు ఆంశర్యమందునూ శాస్త్రకాండలు వాక్యములచేతనూ, నన్నే బ్రహ్మమని చెప్పుదురు.

శి : మతకారులు ఏమని చెప్పుదురు?

గు : ఆ మతములన్నియు నావల్లనే పుట్టెను. ఏ మతమునకు తగినట్లు ఆ మతము చెప్పినది నేనే.

శి : నీవు, ప్రకృతివా? పురుషుడవా? మియభయాల సంబంధమేమి?

గు : నేను పురుషుణ్ణి నేనే ప్రకృతిని ప్రకృతిని విడచితే నాకు పుట్టుకలేదు. ఈ రెండూ లేనివేనని, పూర్ణబోధ రెంటిని విరిసిస్తున్నది.

శి : నిన్ను గురించి యింకా విశేషములేమి?

గు : అన్ని విశేషములు నేనే. ఆ విశేషములన్నీ నావే, కాని నిర్విశేషుడనని పేరెట్టుకొన్నాను. అణువు, మహాత్ముడనని, ఆనిర్వచనీయము, ఆకాశము, చిదాకాశము, పరమాత్మ, పంచభూతసాక్షి, పంచకోశ విలక్షణుడను. ప్రత్యేకాత్మ, జ్యోతి, ద్రిష్ట, దృశ్య, దృశ్యము బ్రహ్మము. ఈ అన్నీ నా పేర్లే.

శి : నీ స్వరూపం విషయమే నీవు చెప్పినవి అన్నీ యితరులనూ చెప్పుచునే వున్నారు. ఇక భేదమేమి?

గు : పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు నేను పుట్టనేలేదు. నా యందే నేను వున్నాను. కాని పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందులేను. కనుక నేను అసత్యము సత్యవస్తువు. పరిపూర్ణ పర

బ్రహ్మమే.

శి : నీవు లేనే లేకపోతే ఎట్లా యోచిస్తున్నావు? ఎట్లా మాట్లాడుతున్నావు? ఎట్లా చేస్తున్నావు?

గు : చెప్పేనుగా! పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మనుండు లేనేలేనని దృఢపరచుకొని ఆవిధంగా నేను లేక నా యందు మాత్రము నేను వుండి ఎట్టి భ్రాంతియు లేకనే త్రికరణములచే కర్మలు చేయుచున్నాను.

శి : కర్మ చేస్తున్నానంటున్నావుకదా! చేస్తే ఆకర్మ ఫలమునుండి ఎట్లు తప్పించుకొందువు?

గు : కర్త అయిన నేను పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మనుండు లేను అనే దృఢభావనచే యెట్టి కర్తృత్వము లేకనే నేను కర్మలు చేయుచున్నాను, నేను నావల్ల నుత్పత్తియై నాయండేవున్న సహస్రమూ లేనేలేవు. కనుక నాకు కోరికయేలేదు. ఈవిధంగా నేను కర్మచేయక చేస్తున్నాను. కనుక నాకు కర్మఫలమంటదు దన్మమూలేదు

శి : ఐతే నీవు ఎరుకచే సర్వమూ గుర్తెరుగుతూ సర్వమూ చేస్తున్నావు. నీవు తెలుసుకొంటున్నావా? లేదా? నీవు జ్ఞానినంటావా? అజ్ఞానినంటావా?

గు : తెలిసినాసరే తెలియకున్నా సరే లేనిది త్రోసివేసినను సరే తెలుసుకొనుచున్న దానిని ఆదిలేనిదానిని రెంటినీ తెలుసుకొని పిమ్మట దేనినీ తెలుసుకొనుటలేదు నేను జ్ఞానినీగాను అజ్ఞానినీగాను నీవేమనుకొన్నా సరేనేనులేను.

శి : అందుకే మీకింత నిర్భయము!

గు : శైవాభాష్! సరిగా గుర్తిస్తే వి.

పరిపూర్ణ రాజయోగ సిద్ధాంత శిరోభూషణము

వఱ్ఱొమ్మిదవ పృథ్వీరణము

సర్వమత వివేచన - అధికారి తారతమ్యము

- గు : ఈ పరిపూర్ణ భావము అన్ని సిద్ధాంతములకు అతీతము.
- శి : అది యేలాగో సెలవీయండి స్వామి?
- గు : కొందరు, స్థూలదేహమే యాస్మియని, కొందరు యింద్రియమే ఆత్మయని, కొందరు హంసయే బ్రహ్మమని, కొందరు శూన్యమే బ్రహ్మమని, కొందరు కేవలబ్రహ్మమని, కొందరు ఆత్మ అణువని, కొందరు విభువని, కొందరు ఆత్మ దృశ్యమని, అంతఃకరణే జీవుడని కొందరు, అంతఃకరణ ప్రతిఫలిత చైతన్యమే జీవుడని కొందరు, అంతఃకరణాధిష్ఠాన చైతన్యమే జీవుడని కొందరు, వారివారి మతానుసారంగా వాదిస్తున్నారు.
- శి : అన్ని మతములకంటె గొప్పదన్న అద్వైతమత మేమంటుంది స్వామి?
- గు : అంతఃకరణము, అందలి ప్రతిఫలిత చైతన్యము, అధిష్ఠాన చైతన్యమూ, యీ మూడుగూడి జీవుడన్నారు. మరిన్ని ఆత్మయే దృశ్య అనిన్ని, అది సత్యమనిన్ని, దృశ్యం అసత్యం, జడం, అనిన్నీ అన్నారు.
- శి : యీ మతాచార్యులెవరూ పరిపూర్ణ భావమునుయెరుగరంటారా?

గు : ఎవరేనా యెరిగున్నా, తమ మతమే దేశకాల సా.తల కనుగుణ్యమనియెంచి ప్రచారం చేసుకొని యుంటారు.

శి : దీక్షితులవారికి పూర్వం యెవరేనా యీ పరిపూర్ణ బోధచే కృతార్థులైనారా?

గు : ఆహా! బసవేశ్వర్లు అల్లమా ప్రభువువల్లను, శ్రీశృష్ణుడు సాందీపునివల్లనూ శ్రీమహావిష్ణువు పరమశివునివల్లను వ్రపదేశము పొంది ఆవరణ రహితులైనట్లు చరిత్రలు న్నవి యీ పరిపూర్ణ బోధ తెలియకపోతే నిర్భయ త్వము కలుగదు.

శి : యీ బోధస్తితి శాస్త్రములు చూస్తే కుదురదా?

గు : కుదురదు సద్గురు ప్రోక్తముగా జన్మరహితమునకై మగ్నధర్మములను తెలిసి ఆచరించినగాని తెలియదు. మర్మము తెలుసుకోవలెనని గ్రంథము చూస్తే రెండింటా చెడును.

శి : యెందుకు చెడును?

గు : ఎంతమంచి మధురజలములైనా వేపచెట్టుకు పోస్తే దాని చెడు చచ్చునా?

శి : యీ పూర్ణ బోధ తెలిసిన వారందరికి యితర సాంప్రదాయక బోధలన్నీ తెలుసునా?

గు : అంతకు పూర్వం తెలుసుకొనియున్నా మానినా, యేనుగు నెక్కినవాడు దిడ్డికంతలో దూరుటకు యత్నించని రీతిగా యీ బోధ పొందిన అనంతరం యితర బోధల చెంతకుపోడు.

శి : యీ బోధ యెంతకాల మభ్యసించవలెను?

గు : యెంతబోధగలవాడైనా ఆజన్మాంతం విచారణచేస్తూ వుండవలసినదే. ఎంత శూరుణైనా నిద్రపోతున్నప్పుడు ఎంత అల్పుడైనా చంపివేయవచ్చు. అట్లే గురుబోధ మరచియుంటే భ్రమ పుట్టడానికి అవకాశము టుంది. యీ నిష్టవుంటే యేభ్రమలూ కమ్మవు. యెరుక యెపుడు గలదో, అపుడు గురుబోధ మరువరాదు. కనుక యెరుక వృక్షమును గురుబోధచేత భస్మము చేస్తూ వుండవలెను.

శి : యెరుకను వృక్షముగా నెట్లు పొల్చెదరు?

గు : యెరుకనే వృక్షమున కాద్యంతములు జీవేశ్వర్లు విషయములే శాఖలు. మహావాక్యములే పర్ణములు. సాక్షీననుకోవడమే దాని ధర్మం.

శి : యితరవాదములవల్ల జ్ఞానాగ్ని యుత్పన్నమై యీ యెరుక వృక్షమును కాల్చజాలదా?

గు : గురుబోధయే అట్టి జ్ఞానాగ్ని. అంతేకాని మంత్రవాద తంత్రవాద, రసవాద, మహిమవాద, మాయావాద, శూన్యవాదాది వాదములు అహంకార వృద్ధిహేతువులేగాని తన్నాశనకరములు కావు.

శి : అహంకార నాశనమువల్ల ఏమి ప్రయోజనం?

గు : అహంకార నాశనమైతే యేభ్రాంతులూ వుండవు. అంతేకాదు. కామక్రోధాదులు గవయవు.

శి : పరిపూర్ణ బోధంతా ఒక్కముక్కలో చెప్పండిస్వామీ!

గు : పరిపూర్ణ బ్రహ్మమునందు ఎరుకకు మూలంలేదు.

శి : అట్లెరిగితే ఏమి సిద్ధించును?

గు : మూలంలేనిది కనుక రానూలేదు పోనూలేదు అని అయాథత సిద్ధించును.

శి : ఐతే మధ్యనూ ఏమీ లేనట్టేకదా!

గు : భేష్ భేష్, బాగా గ్రహించేవు. యిట్టి దృఢంపుండవలె.

శి : యిక సుషుప్తి నుంచి జాగ్రత వచ్చినట్టుగా యెరుక వచ్చింది అని మళ్ళీ ఎందుక చెపుతారు?

గు : వంధ్యాపు తుని పల్లాభిషేకం యిట్లాజోగింది అని చెప్పినట్లే వినేవారి అధికారంకొద్దీ చెపుతారు. యిది ఒక విధంగా తటస్త్ర లక్షణంచేత చెప్పినట్లే

శి : ఆ లక్షణమేమో అది యీ పూర్ణబోధ యందెట్ల స్వ యింతురో శైలవీయండి స్వామీ!

గు : శాశ్వత సంబంధము లేకపోయినప్పటికి తాత్కాలిక ముగా వచ్చే సంబంధము పురస్కరించుకొని చెప్పుట తటస్త్ర లక్షణం. ఉదాహరణకు, “అడిగో ఆకాకి వాలి నదే దేవదత్తుని యిల్లు” అని చెప్పుట తటస్త్ర లక్షణము కాకికి యింటికి శాశ్వత సంబంధమేమీ లేదుగదా! అట్లే యెరుక నిజంగా పుట్టక పోయినా, పుట్టినట్లు వున్నట్లుగా గానవస్తూంది కనుక, అట్టి యెరుకకొక దృష్టాంతము చెప్పుట తటస్త్ర లక్షణము వంటిది.

శి : ఐతే స్వరూపలక్షణ, అతద్వ్యావృత్తి లక్షణములను గూడ గ్రహించుచున్నారా?

గు : సర్వలక్షణ నిలక్షణమైయుండుటే దాని లక్షణము స్వరూప రహితమే స్వరూప లక్షణము. “అస్థూల. మనణ్య, మణోహిత, మకృష్ట, మశీత, మవృష్ట, మకారణ, మకార్య” అని యీలాగు చెప్పకొడమే అత ద్వావృత్తి లక్షణం.

శి : యీ బోధయందు శక్తి సాతమనేది కూడా వున్నదా?

గు : ఆహా! గురువాక్యం ద్వారా తేకపోవుటే శక్తి సాతం. అన్ని మహిమలూ యెరుకవే. పరిపూర్ణానికి ఏ మహిమలూ లేవు

శి : ఎందుచేత?

గు : ముందువచ్చిన చెవులకన్న వెరుక వచ్చిన కొమ్ములకు వాడియున్నట్లే; మూలవిరాట్టు మూలనే కూర్చుంటే వ్రతసవిగ్రహాలు పూరేగినట్లే.

శి : ఈ బోధకందరూ అర్హులేగదా?

గు : అర్హులేకాని శక్తి, సామర్థ్యములు వారిస్వభావములు గుర్తించి చెప్పవలెను.

శి : ఆసామర్థ్య, స్వభావలక్షణలేమో శైలివి. మండిస్వామి?

గు : సామాణసాక్షము. దారుసాక్షము, చర్మసాక్షము, శశిన సాక్షము అని నాలుగు రకముల సామర్థ్యములుగల శ్రోతలున్నారు.

(1) నల్లరాతిలో కొద్ది వెడల్పు, కొద్ది తొతుగల బెజ్జము ముందుగా కొట్టి ఆ బెజ్జములో వులిపెట్టి పైన ఒక్క దెబ్బగట్టిగాకొట్టితే అడుగుకంతా పగిలిపోవును అట్లే సూటిగా ఒకటిరెండు మాటలు చెపితే, ఆపైన

స్వము చెప్పనక్కరలేకనే అల్లుకొనిపోయే శక్తిగల వాగుత్తములు. ఇదే పాపాణపాశం

(2) క్ర్రలో ఎంతబెజ్జము కొట్టితే అంతేగాని ఎక్కువ తక్కువలురావు ఆలాగే ఎంతవరకు బోధిస్తే అంత వరకు మాత్రం చిలుక పలుకులవలె వప్పగించగలడు. వీరు మధ్యములు యిదే దారుపాశం.

(3) చక్కమునకు అగుతో బెజ్జు గుచ్చి ఆరుతీయట తోనే మరల ముడుచుకొనిపోవును. బెజ్జం కావలిస్తే మరల ఆగు గుచ్చవలసినదే అట్లే చెప్పేది చెపుతూ వుండగానే మరచిపోయేవారు. కొందరు వీరధములు యిదే చర్మపాశము.

(4) బోధ చెపుతూవుంటే దాని ననుసరించడు సరి గదా తద్వ్యతిరేకమునే పాటిస్తూ వుంటాడు. వీరధ మాధములు వీరికీ బోధ చెప్పపేకూడదు

శి : బాగున్నాయి. యీదృష్టాంతములు. వారివారి ప్రజ్ఞా విశేషములకు సంబంధించినవి. వారి అంతఃకరణ ప్రవృత్తుల యందుండే భేదములనుగూడ వివరించండి స్వామీ?

గు : నవసీతం (వెన్న) కరిగిస్తే నేయిగా మారిపోయి తిరిగి యిక నవసీతం కాదు. అట్లా, బోధ విన్న తర్వాత ప్రపంచ భ్రమ రహితమై తిరిగి భ్రమపుట్టదు. ఈ స్వభావముగలవారు కొందరు. తేనెకాస్తే చిక్క బడినా ద్రవత్యం పూర్తిగా నశించదు. అట్లే బోధ వల్ల కొద్దిమాత్రమే ప్రయోజనం పొందేవారుకొందరు

లక్కరిగిస్తే మరల నిమిషంలో : పాపాణంవలె బిగిసి పోతుంది. అట్లే చెప్పిన క్షణంలో భ్రాంతి రహితం అయిపోయినట్లే తోచినా మరుక్షణంలో మోహము గట్టిగా ఆవరించే వారు కొందరు.

శి : గురుబోధాన్ని చేతనే యెరుకవృత్తం భస్మం చేయవలె నన్నారా? అది ఎట్లు?

గు : మంత్రద్రవ్యమును ఆరణిచేసి ధ్యానముచే మధిస్తే అగ్నిపుట్టి యెరుక వృత్తమును దహించును బోధ దృఢమైతే, ఎంత వర్షం కురిసినా పర్వతం నానిపోనట్లుగా అచలస్థితి దృఢమైన మహానుభావునికి యేబాధాలేదు

శి : యెరుక ఆ విధంగా పోతే పరిపూర్ణమే వుండునని యెవరికి తెలిసెను?

గు : యెరుక వుండగా యెరుకకే తెలిసెను. యెరుక శేన స్పృడు, లేదనేమాటా. 'వున్నదనేమాటా రెండూలేవు. దానితోనేపోయెను. ఇది లేనిదే అని తలిస్తే, వున్నది వుండనే వుంటుంది అని స్పష్టమేకదా!

శి : గురుబోధానంతరం జీవహీనమైన దేహమువలె నుండక యెరుక యేలాగు సర్వవ్యాపారము చేస్తోంది?

గు : సర్వవ్యాపారము చేస్తున్నట్లు ఎవరికితోచెను? ఆ పరిపూర్ణునికా? లేక నీకా?

శి : నాకే తోచెను.

గు : నీవు వున్నవాడవు కనుక నీకు తోచెను. లేనివానికి ఏమీలేదు.

శి : ఈలాగున నాకు మాత్రం యెందుకు తోచవలె?

గు : నీకు స్వప్నము ఎందుకు తోస్తోందో యిదీ అట్లాగే తోస్తూవున్నది.

శి : తోచకుండా యెట్లు పోవును?

గు : గురువాక్యముచే కొంతకాలానికి తోచకుండాపోవును?

శి : ఎట్లు పోవును?

గు : తేనెపట్టు తీయబోయిన వానినొకని తేనెటీగలు కరుచుచూ తరుముకురాగా వాడొక తిటాకములో మునిగెను. కొంచెము తాళి ఆ యీగలు పోయినవేమోనని తలపెత్తి తే అక్కడే కాచిపెట్టుకొన్న యీగలు మరల కరువసాగెను. వాడు మరల మునిగెను, వాడు తలెత్తినపుడల్లా ఆవి కరుచుచుండెను. చివరికాతడు నీటిలో వూపిరాడక మునిగి చచ్చెను. అట్లే యెరుక అనే కలతోచి నపుడల్లా ఎరుక లేదనే గురువాక్యం స్మరిస్తే చివరకు లేకుండానేపోవును.



గు : నీకు స్వప్నము ఎందుకు తోస్తోందో యిదీ అట్లాగే తోస్తూవున్నది.

శి : తోచకుండా యెట్లు పోవును?

గు : గురువాక్యముచే కొంతకాలానికి తోచకుండా పోవును?

శి : ఎట్లు పోవును?

గు : తేనెపట్టు తీయబోయిన వానినొకని తేనెటీగలు కరుచుచూ తరుముకురాగా వాడొక తిటాకములో మునిగెను. కొంచెము తాళి ఆ యీగలు పోయినవేమోనని తలపెత్తి తే అక్కడే కాచిపెట్టుకొన్న యీగలు మరల కరువసాగెను. వాడు మరల మునిగెను, వాడు తలెత్తినపుడల్లా ఆవి కరుచుచుండెను. చివరికాతడు నీటిలో వూపిరాడక మునిగి చచ్చెను. అట్లే యెరుక అనే కలతోచి నపుడల్లా ఎరుక లేదనే గురువాక్యం స్మరిస్తే చివరకు లేకుండానేపోవును.



లోపడిన మిడత చందము. ఈడితిలోపడ్డ ఎలుకవలెనూ
అంధకూప ప్రవేశమువలెనూ మునిగిపోతాడు.

శి : ఎందుచేత?

గు : ఇదిపోక, అదిగాక పుడుతూ చస్తూవుంటాను.

శి : తన తెలివితేతను పెద్దల సాంగత్యముచేతను, సాంప్రదాయక ధర్మమును తెలిసికొనలేడా?

గు : ఈ మార్గము వాని సాంగత్యముచేత కొంచము గ్రహించినా, ఉపనయనము కానివాడు వేదము చదివినట్లు కాగలడు. బోధలు విన్నా ఆ మార్గస్థుడు కాజాలడు దొంగ ఎప్పటికీ దొర కాశేడు. అగ్నిస్తంభన గుగుముఖతః తెలియనివాడు, అగ్నిలో చొచ్చి నశించినట్లే నశిస్తాడు కాన ఎప్పటికీ కడతేరలేడు.

శి : ఈ బోధ ఉన్నదున్నట్లుగా గ్రహించుట ఎట్లు?

గు : సాంప్రదాయక ప్రబోధకుడైన గురుమూర్తికి, తత్సంతతికి (ఆయన భక్తమండలికి) సేనచేసి బోధ గ్రహించితే, అది మింట పెట్టిన దీపం (ఆకాశదీపము) వలె ప్రకాశించును. వాడు ఎక్కడెక్కడికిపోయినా కొదువలేదు.

శి : ఆ విధముగా ఎరుకను గుర్తెరిగిన చాలునా?

గు : ఎరుక మార్గము తెలిసినా అది అడవి మార్గమే. ఏలననగా అది ఎప్పటికీ గ్రమ్యస్థానము చేకూర్చజాలదు. అనగా దానివలన భ్రాంతి రహితముకాదు. భ్రాంతి విసారమే యగును.

శి : ఎంతవరకు గురుశుశ్రూష చేయవలెను?

గు : తానున్నంతవరకు రాగ ద్వేషాదులు పోనంతవరకు నిష్ఠ కుదురదు. ఈ నిష్ఠామార్గము అన్యులకు తెలియదు.

శి : తెలియకపోతేనేమి?

గు : వారు ఎరుకను నమ్మియుందురు గనుక వారికి రాకడ పోకడలు తప్పవు. శ్రుతి! మృత్యోస్స మృత్యుమా ప్నోతి సై వచాన్యం నపశ్యతి! అనగా వారు మృత్యువు నుండి మృత్యువునకేపోవుదురు ఎరుకే మృత్యువు. ఎరు కను నమ్మినవాడు ఎరుకచేతనే జనన మరణ ప్రవాహ రూపమైన సంసారమునే పొందునని భావము.

శి : ఎరుక ఎట్లు పోవును?

గు : గురుకృపచేత పోవును.

శి : ఏతే ఏమి జరుగును?

గు : లేని ఎరుక లేకపోతే అంతా బట్టబయలే. తాను అనే వాడు తలచుదామన్నా ఎక్కడాలేడు. నిండి నిబిడీకృ తమై అంతర్బహిస్సుల అదే ఉండును. చేప నీళ్ల యందుంటే యెట్లు మిడిసిపడుతూవుండునో అలాగేఎరుక ఒక్కటుంటే అన్నీ వుండును. సముద్రములోనే బడ బానలమువుండి సముద్రమునే హరించినట్లు గురువాక్య ముకూడ ఎరుకే అయినప్పటికి ఎరుకను హరించును.

శి : సాక్షి, మాయా, అని చెప్పబడేవానికి, ఎరుకకు, సం బంధమేమి?

గు : చేతనాత్మకమైన ఎరుకయే సాక్షి. అచేతనమనబడే మాయయు ఎరుకే. ఎరుక ఆవిధముగా చేతనాచేత

నాత్మకమైఉన్నది.

శి : మాయా అంటే తేనిది. ఎరుకను తేనిది అని ఎలా అనవలెను?

గు : అన్నదే తేదని అభిప్రాయము. కార్చిచ్చులో-చొచ్చిన మృగ. పక్షి, కీటకాదులు యేలాగున నిలువవలె ఆలాగే గురువాశ్వాంచేత ఎరుక నిలువదు. గురువు ఎరుకైనా ఎరుక తేకుండా చేయును. ఏ బోధైనా ఈ బోధకు సమానముకాదు.

శి : ఎందుచేత?

గు : నీళ్ళు సలుచగా వుండును. తైలమున్ను, నీళ్ళవలెనే వుండును. ఐతే తైలముచేత అగ్నికి ప్రకాశము వచ్చును. నీళ్ళచేత అగ్నియే చల్లారిపోవును. ఇతర బోధలు అన్ని తైలము వంటివి. ఒక్క పరిపూర్ణ బోధయే నీళ్ళవంటిది. యితరములు భ్రాంతి విస్తరింప చేయునేగాని రహితపరచవు

శి : అయ్యా! అన్నదే తేదంటున్నారే మీరు తేక చెప్పినారా! వుండి చెప్పితిరా? తేక చెప్పినా మంటే, చచ్చినవాడు మాట్లాడగ వినలేదు. ఉండి చెప్పితిరి అంటే మీరు ఉండగా నన్ను ఏలాతేవని చెప్పితిరి? పోనీ ఉండి తేక చెప్పితిని అంటారేమో! చచ్చినవాడు సగము చచ్చి సగము చావలేదన్నట్లున్నది.

గు : నీవు ఎట్లా అంటే అట్లా అనుకో. ఇదివరకు సర్పమును చూచినవాడు సర్పము యొక్క స్మృతి జ్ఞానము అంతః

కరణమందుండగా రాత్రి చీకటిలో తాడును చూచి పూర్వపు స్మృతిజ్ఞానముచేత అది సర్పము అని భ్రమించినట్లే, నీ అంతఃకరణమందువుండే సంస్కారముబట్టి నీవెట్లావుంటే అట్లాగే అంటావు.

శి : చాలా గూఢముగా ఉన్నది. నాయందు పరిపూర్ణ వాత్సల్యమువుంచి స్పష్టముగా చెప్పండి స్వామీ!

గు : ఆకాశమున ధ్వని వున్నప్పటికి అన్నప్పడూ విన్నప్పడూ మాత్రమే ధ్వనితోచును. అలాగే నేను వున్నట్లు, అన్నట్లు, నీవు విన్నట్లు నీకే తోచినది అట్లే నీవు అన్నట్లు నేను విన్నట్లు కూడా నీకే తోచింది. నేను ఎప్పుడును లేను. నాకు తోచుటలేదు. నా వలెనే మేల్కొని చూచితే నీకును తెలియగలదు.

శి : మేల్కొని చూస్తే పరిపూర్ణము కనబడునా?

గు : చూచేది ఎఱుకేగదా! ఎఱుకను సమ్మి నవానికంటే అధముడులేదు. ఎరుక కంటెనూ మాయ ఏ తొక మందునూ లేదు ఆశరీరాన్ని గుర్తెరిగితివనే శరీరము లేదు తోడేలునుచూస్తే మేకలు ఎట్లునిర్జీవములగునో అలాగే. గురుసూచనలేకంటే మరుగువిడదు.

శి : ఉన్న మంత్రమును ఉపదేశిస్తారా? లేని మంత్రమును ఉపదేశిస్తారా?

గు : మూలములేని మంత్రము ఏదేనే ముఖ్యము. ఆ మంత్రము స్మరించగానే తాను ఏమి లేకుండా పోవలెను.

శి : మూలమున్న మంత్రములు స్మరిస్తే నేమి?

గు : అట్టి మంత్రమును స్మరిస్తే జన్మసూతక మృతసూతక ములు వచ్చును.

శి : అది ఏలాగు?

గు : మంత్రోచ్ఛారణారంభమందు జాతాశౌచమున్నా మంత్రాంతమందు మృతాశౌచమున్న వచ్చును. అనగా ఆ మంత్రములకు ఆద్యంతములు వున్నందు వల్ల వానికి అపవిత్రత వున్నది. అది కృతార్థత నొందింపజాలవు.

శి : “అహం బ్రహ్మస్మి” మంత్రమునకు జాతాశౌచ, మృతాశౌచములు (అనగా పురుషుడువల్ల అశుచి, మరణమువల్ల అశుచి) ఎట్లు కలవు?

గు : అహం అనగానే జాతాశౌచము, అస్మి అనగానే మృతాశౌచము సంభవించును.

శి : పోనీ ఆ మంత్రములకు, ఓంకారము, శ్రీకారము మొదలగునవి కలిపితే?

గు : వానికిన్ని జాతాశౌచ మృతాశౌచములు కలుగును.

శి : మీరు వచించే మంత్రములకు ఈ అశౌచములు ఎట్లు రేవు?

గు : వానికి మూలము, అంతము రేవు కనుక ఎట్టి అశుచి రేదు. రేని మంత్రములు కాబట్టి వచించగానే తన్ను రేకుండ నేయును. “మూలాభావమిదం జ్ఞాతుంసశరీరం నకియన్తి” ఈ మంత్రమునకు మూలమేమిరేదు.

శి : మంత్రము మాయకాదా? మాయ, మాయను పోగొట్టునా? తమస్సు తమస్సుచేత నివర్తి అగునా?

గు : అట్లుకాదు. సూర్యుడూ మాయే. తమస్సు మాయే అయినప్పటికిని సూర్యుడువచ్చి తమస్సును పోగొట్టును. ఆలాగే మూలం లేనిది గనుక మూలము లేకుండా చేయును. “సిచాశ్రయం నకర్తవ్యం కర్తవ్యం మహాదాశ్రమం” కనుక ఎరుక సంబంధమయిన మంత్రములను పరిత్యజించి పరిపూర్ణ సంబంధమయిన మంత్రములను స్మరించవలెను. 181.45

శి : లేకపోవడమనగా ఏమి? VEE

గు : ఎఱుకను పరిత్యజించి ఆ పరిత్యజించే దానిని పరిత్యజిస్తే ఏమి ఉండునో అదే నిశ్చయము, పరిత్యజించే దానిని నిర్లక్ష్యముచేసి, లక్ష్యమయిన దానిని లక్ష్యముచేసి తాను ఎప్పుడు లేనని తలచడమే నిశ్చయము. ఇదే లేకపోవడం. ACCNO . 6772

శి : ఇందలి మర్మమేమి? ఆ మర్మము తెలిసిన ప్రయోజనమేమి? BU . 5200

గు : తాను లేకపోవుటయే మర్మము, మర్మము తెలిసే కర్మజ్ఞానములు నిర్మూలము. విశాచం పట్టినవానికి విశాచము విడిచి నట్టున్న, సర్పభీతిని పొందినవానికి భయం తీరినట్టున్న ఎఱుక అనే భయము తీరితే ఏమీ లేదు. ఎఱుకపోతే ఎఱుకతో కూడిన యా వత్తు పోవును.

శి : అట్లా ఎరుక పోయిన వెనుక ఏమి ఉండును?

గు : అన్యంత విలక్షణమై అంతర్ బహిస్సుల చలించకుండా
అ చ ల మై బట్టబయలై యున్న దేదో ఉండును.

శి : అది ఎక్కడుండును?

గు : ఆ పరిపూర్ణ ము ఎక్కడ ఎక్కడ ఉండునో అక్కడ
అక్కడల్లా పరిపూర్ణ మే, ఎరుక లేదు. ఎరుక ఉన్న
చోటల్లా పరిపూర్ణ మే, ఎరుక లేదు. అంటే ఎరుక
ఎక్కడ లేదు. పరిపూర్ణ మే అంతటా ఉన్నది. అని
అర్థము. కనుక ఎరుక పుట్టనేలేదు. ఇదే సిద్ధాంతం.



తర్జుమల పట్టిక

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
2	12	చేతనో	చేతనో
5	18	భాగితి	భాతి
6	5	బారునూ	బారుసూ
9	9	ఆంతా	అంతా
11	17	ప్రత్యగభావము	ప్రత్యగభావము (ప్రధ్వంసాభావము)
11	18	వ్యాహృదా	వ్యాకృతా
11	19	ప్రాహృదా	ప్రాకృతా
15	17	చేసితే	చెప్పితే
19	3, 4	దనటం	తేదనటం
26, 27, 29, 31, 33, 35			
పేజీ మొదట్లో		అధ్యాయోపాప వాదములు	అధ్యాయోపాప వాదములు
29	10	అయిట్లుగ	అయినట్లుగ
31	7	అదే	అదే
,,	10	తటస	తటస్త
,,	10	అతద్వాప్యతి	అతద్వాప్యతి
,,	22	భావారహిత	భావాభావరహిత
32	1	అనాత్మాభావము	అనాత్మాభావము
,,	6	వుండదు	వుండదు

పేజీ	పంక్తి	తెప్ప	ఒప్పు
38	20	అణుపాదోదాన	అణుపాదోపాదాన
39	16	తోచినతేదు	తోచనేతేదు
40	13	ఔప్పియున్నది	ఔప్పబడియున్నది
40	21	ఆ బదమే	అబదమే
40	24	ఆప్పుడే	అప్పుడే
41	8	మూలసానము	మూలస్థానము
42	5	లెక	లేక
43	18	మవాత్ప్రమా ణాలలో	మహాత్ప్రమాణాలలో
43	22	ఎంతలోవంటే	ఎంతలోవుంటే
46	మొదట	అరవప్రకరణం	ఆరవ ప్రకరణం
47	12	మునకు	నకు
47	24	ప్రతిబింబంనకు	ప్రతిబింబమునకు
53	12	తద్భిహ్మతి	తద్భిహ్మతి
55	6	నచ్చునా	వచ్చునా
55	19	పుట్టింది	పుట్టింది
57	23	గీతావాక్యం	ఉత్తరగీతావాక్యం
58	24	(గు :)	(గు :) కొట్టివేయాలి
59	22	రెడా	రెండా
61	13	చిత్తు	చిత్తు
61	20	జ్యోతిర్మయమై	జ్యోతిర్మయమై
62	4	అదే బ్రహ్మమైతే	అదే బ్రహ్మమైతే

పేజీ	పంక్తి	అచ్చు	ఒప్పు
64	5	కానవచ్చేదెతే	కానవచ్చేదైతే
	15	తూష్ణిభూతావస	తూష్ణిభూతావస్త
	2	మిదంజ్ఞాన	మిదంజ్ఞానం
	6	సచ్చిదానంద్య రూపం	సచ్చిదానంద స్వరూపం
	18, 20, 21	అస్తి	అస్తి
66	20	రెండోది	రెండోది
67	14	అనవిచ్చిన్న	అనవచ్చిన్న
68	21	తాచ	తాచల
70	8	తర్వతములున్న	పర్వతములున్న
17	6	కాలత్రయమందనూ	కాలత్రయమందునూ
72	24	చెప్పడానికిన్న	చెప్పడానికే
76	19	చంచలత్వము	చంచలత్వము
83	10	ప్రకృతులు	ప్రకృతులు
85	24	పునీకి	పులికి
88	12	పరేకోశే	పరేకోశే
90	20	చిత్స్వరూపమే	చిత్స్వరూపమే
94	19	ఏ నానమున	ఏ స్థానమున
104	7	తానునుండి	తానువుండి
105	16	బుద్ధుడ	బుద్ధుడ
107	20	వృక్షమండ	వృక్షముండ
110	2	అక్షభ్యాసము	అక్షరాభ్యాసము
110	11	పుత్రమలెనవారు	పుత్రములైనవారు

పేజీ	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
111	5	ముత్తైదువె	ముత్తైదువె
112	8	పొంగిబడున్నది	ప్రారిబడున్నది
112	15	ద్రవ్యత్వా	ద్రవత్వా
118	13	6 వీనికి	6 ఉత్పత్తి వీనికి
120	23	శాభవం	శాంభవం
121	13	అర్థవాదం	అర్థవాదం
124	6	చార్వకులు	చార్వాకులు
129	7	పుణ్యక్షేత్ర	పుణ్యక్షేత్ర
134	16	చెదు	చేదు
139	14	అసంవాది	విసంవాది
	24	డిటో	డిటో
142	12	త్రిమూర్త్యాతీతమనీ	త్రిమూర్త్యాతీతమనీ
145	8	వస్తువు	వస్తువు
150	17	చెదు	చేదు
151	4	అవ కాశముంటుంది	అవ కాశముంటుంది
	7	వృక్షమును	వృక్షమును
153	14	చెప్పవె	చెప్పవే
158	21	చేకూర్చి	చేర్చి
159	14	తలచుదామన్న	చూదామన్న
161	16	ఆ శరీరాన్ని	అశరీరాన్ని
163	7	దాశ్రమం	దాశ్రయం

